





170

بخاري اسم محمد بن اسماعيل الشافعي روى عنه انه قال ما حفظت من الف حديث صحيح
وما في الف حديث غير صحيح وقال ما صنعت في كتابي الا ما احتسنت قيل ذلك ومليت ركعتين كان ذلك
بمكة شرفها الله تعالى والفصل بزمزم والصلوة خلق مقام ابراهيم عليه السلام وشجرته اوابه في الروضة الشريفة
ووضع نراجيد قبر النبي عليه السلام ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة ركعتين وقال اخرجه من سماء الف جهنم
وصنفته في ستة عشر سنة وجعلته حجة فيما بيني وبين الله تعالى وعدد الاحاديث المسندة فيه
سبعة آلاف مائة اثنان وخمسة وسبعون حديثا ذكره صاحب الكفاية
في ربيع الابرار

اعلم ان المشركين من الروافد سنة
 وهم ابو هريرة وبن عباس وبن عمر وعائشة
 وجابر بن عبد الله وانس بن مالك رضي الله
 تعالى عنهم جميعا في سنة كنوز

لا اله الا الله نقي واثبات والمنفي لا عين له وقع النقي والمنبت
 موجود في من وقع الاثبات والمنفي عين المنبت عين المنبت
 والمنبت عين النافي عين النقي عين النقي في سب وهدى واحد
 من قالها حكما فاعرف ومن قالها وهو مؤمن بهذه كلمات
 الكبر لكونه عليه رحمة الله تعالى
 بسم الله الرحمن الرحيم
 لا اله الا الله الحكيم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله
 رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الاولين والاخرين
 وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين وبعد فلهذه رسالة شريفة الشرح
 لبعض كلمات منفية متعلقة بحكمة طيبة كتبت طيبة علمية بالانتماس لبعض
 الاخوة من الطلبة فاقول وبالله التوفيق وببشارة اذمة الحق لا اله الا
 الا الله نقي واثبات يعني هذا الكلام اذ ان على نقي الاوهية بالحج عن غير الله
 ثلثا بمنطوقه وعبارته وعلى اثباتها له ثلثا باستثنا بالاشياء عند الحق
 رد على المشركين القائلين بوجود الله تعالى والاوهية وبالله تعالى
 عما يقولون الظالمون علوا كبيرا اودل على النقي والاثبات بمنطوقه وعند
 النافي اذ الكلام المشتمل على الاستثناء كلام واحد عندنا وعندنا
 كلاما وتفصيله يحتاج الى التوضيح والتلويح والمراد بالاله المعبود بالحج كما اشهر
 والآكام كذا بالوجود الاوهية الباطنة والتمتع لا معبود بالحج موجود الا الله
 والله بالرفع بل كل كذا في التلويح والمطلوب والله نقي اي لا اله الا الله المنفي عنه



كونه معبودا بالحق وهو اسم لا ولي له من ادب المنفى الخ لا يكون له وصف ومصدر او كونه
 لا لا معبودا بالحق وان كان المتبادر من المنفى والمنبت هذا يدل على انك
 قوله الثاني من وقع والمنبت موجودا في التعبير عن ما تكلف لايكون عن الجلالة
 مراد به المفهوم **لا عين له ولا وجود له فعلى وقع المنفى** في اي شخص
 وقع المنفى اي اذا لم يكن للمنفي عين ولا وجود فلما يوجد للمنفي محل المنفى يقع
 عليه فيما وجد كونه هذا الكلام نفيا في هذا التقدير كونه قولا للمنفي اشكاله
 كونه هذا الكلام نفيا وجوانه في معنى هذا المنفى سلب الا هو بالحق عن غير الله فلا يفتق
 الوجود والمنبت **مع المنبت** هو الله مع وان كان خلاف المتبادر **موجود في من وقع**
الاخبار وهذا ايضا اشكال على كونه الكلام انما بانقضية الوجود وان كان كذلك
 فعلى اي وقع لا يتأخر جوابا بمعنى هذا الاشارة الى ان المسكون عن من حيث المنطوق
 عندنا ليست الوجود فقط بل معناه الاي بان يكون له دعاء وهو قبول الثبوت لا الوهنة
 بالحق لله ومع المنفى والاشكال في مراد من قوله فيكون لا اله الا الله كلمة التوحيد
 من غير اشكال ورواها المشركين والمنفى اي المنفى عنه وهو لا اله الا الله **المنبت** اي المنبت له
 والله مع المنفى عنه المعبود بالحق كما ان المنبت له هو المعبود بالحق فالعينية من حيث كونه المنفى
 معبودا بالحق كما مر به المراد والاشارة الى ان من حيث هو هو الله في العينية بالطلوع ويجوز ان يراد
 بالمنفى والمنبت المعنى المتبادر في خبر لا ومصدره او ان يكون معبودا بالحق في العينية على هذه
 الارادة **فان عين المنبت** مطلقا سواء اراد المعنى المتبادر او غيره في علم المنبت على صيغة الفا على
 عين المنبت مطلقا واقع بعينه كما ان الله واجبا لا يوجد في علم الموجد كذلك في وجوب وجود
 في الواقع وكما ان معبود بالحق في علم الموجد كذلك معبود بالحق في الواقع وكما ان معبود في

شرح طريقة المحمدية عملة الفقير الحقير محمد عفيفي

في علم الموجد كذلك معبود في الواقع هذا المعنى العينية على تقدير كونه المنبتين على صيغة الفعل واما على تقدير كونه
 الثاني على صيغة الفاعل فالمعنى عين المنبت يعني عين المنبت في العالم الواقع عين المنبت على صيغة الفاعل
 وهو الله الذي قال في علمه لا اله الا الله شهد الله لا اله الا هو **والمنبت** على صيغة الفاعل مطلقا
 عبد كما هو معبودا عين المنبت كذلك واما اعادة اشياء معروفة على وجه ان في الثاني الاول اطلاقا
 فيعمل في سائرية وفائدة **عين المنبت** سواء اراد المتبادر او غيره في الثاني في اي الموجد عين المنبت مطلقا
 في الواقع يعني المنفى في علم الموجد من في الواقع والمقصود ان المنفى مطلقا في الواقع واما عين
 الموجد من المذكور والمخروف **فان عين المنبت** اي كماله لا اله الا الله است اي كماله في العينية على كونه الثبوت
 على الصفة اربع منها مذكورة في الخبر ومنها نشأ بها فقير لا اله الا الله **هذه** اي هذه الكلمة الطيبة **واجبة** في
 عرف الشيخ **فان** اي هذه الكلمة طيبة اي كماله وجب له اي عفا **فان** فانه يعرف فلا يكون مؤمنا
 موحدا ومن **فان** طوعا ورضا كقولهم في علمه لا اله الا الله شهد الله لا اله الا هو **فقد** **فان** اقول
 حقا والى ال **هو مؤمن** وموحد فاقول كما قال الله لا اله الا هو واشهد الله لا اله الا هو
 واودع هذه الشهادة في علمه لا اله الا هو واشهد الله لا اله الا هو واشهد الله لا اله الا هو
 على هذه الشهادة وليكن هذا الخبر في الفقير الحقير المعترف بالحق والفقير الحقير من علمه لا اله الا هو
 ونسبح ايمانا ملك في الاصول حمدا لله رحمة واسعة ورزقه الله شفاعته بحسبه يوم الفرج الاكبر

تمام
 تمام

هذا كتاب طريقة لخدمة الله الرحمن الرحيم محمد بن شرح

نحمدك يا من جعلنا لتوفيق سلوك الطريقة المحمدية اهلا
 حمدا يكا في بك ولينا لك ما اوليتنا فضلا ونصلي على من
 بعثته بالحنيفية السمى او على اله النجا واصحابه الفلما
 وبعد فلما رايت اشرف المآثر الباقية المقصود منها
 درجات الاخرة الباقية ولم يكن الوصول استقلال الى
 حصول هذه المآثر كيف وماترك الاول للآخر عن ان
 اكون رديف من له في ميدان السبوق عنان فشرعة
 في شرح هذا الكتاب وبالله المستعان مبتدئا بابتداء
 به مؤلفه حيث قال **بسم الله الباء للصلة**
 وهو الاسبق اوله بسته وهو الانسب اوله استعانه
 بمعنى لا يتم الشغل بدون اسمه وهو الادخل في التعظيم
 واسم الله وضعاً لذاته المتصف بالصفات الجميلة مذهب
 الجمهور فالاضافة للاختصاص للوفاء على ان ما عداه
 معان وضعا الرحمن الرحيم اسمان بنيا للمبالغة و
 الجمهور على ابلغية الاول فيتناول جلايل النعم واراداف
 الرحيم له تميها ليتناول دقايقها الحمد هو الشاء

بالثناء

باللسان على الجليل الاختيارى تعلق بالنعمة او بغيرها
 والمدح هو الشاء باللسان على الجليل مطلقا والشكر ما
 ينبي عن تعظيم المنعم لكوبة منعا سواء صدر عن لسان
 او جان او اركان فبينه وبينهما عموم وخصوص
 من وجه وبين الحمد والثناء مطلقا ويحل الابتداء
 على العرفى رعاية للاحاديد الواردة في حق الابتداء
 فيشمل الابتداء بالبسمة والحمد لله اللام للاستحقاق
 لا للحصر والتخصيص يستفاد من حمل اداة التعريف
 في الحمد على الاستغراق الذي جعلنا امة وسطا اي
 خير امة كما قال الله تعالى وتبارك وكذلك جعلناكم امة
 وسطا والصلوة رحمة تعالى خص طلبها الانبياء بهذا
 اللفظ بنجلا لسانهم وتطلب به لمن بعدهم تبعاً لا اصلاً

البيان

اشارة الى قوله وكذلك جعلناكم امة
 وسطا لتكونوا شهداء على الناس
 ويكون الرسول عليكم شهيدا
 قوله خير امة اي افضل الامم صفة ثانية
 للامة كما قال وما كنتم خيرا امة حرجت
 للناس ثامرون بالمعروف وتنهون
 عن المنكر وخيرية هذه الامة بخيرية
 نبينا محمد م
 اي صلوة الله تعالى التي هي الرحمة والمغفرة
 وسلامه الذي هو البراءة عن المحنة و
 المشقة في الدارين نازله على محمد الذي
 هو افضل الانبياء الذي اتاهم الله تعالى
 النبوة والحكمة او صلوة الملائكة التي
 هي الاستغفار او صلوة الامة التي
 هي التضرع والدعاء والاولى ابلغ و
 انسب للمقام وانما جمع بينهما لان

البناء

[illegible]

وفاة الامير قباطان في نفسه
وفاة الامير قباطان في نفسه

الكائن علم القلب في لسان اهل
 الشريعة النظم المنزل على نبينا محمد
 عليه السلام ينمي بجميعه الى
 والاشرار والسنة من قول او فعل
 عليه الصلوة والسلام وعطفا
 او نقر كما في ابن الملك وعطفا
 على النقل عطف خاص على عام يعني
 ان كتاب الله وسنة رسول الله وكتابه
 كلام السلف والحكماء متفقان على
 ان الدنيا رجب

ايجازها على طبق مدلول
الثاني مدلول
عوضا ل فانه لا ينال الا بغاية التدليل الحكمها
غير

عن حماد
أعدت للمتقين عن الكوفي والمصنفين غير
سابقة عذاب فإن جاء بقصة فامر
بالانتقام وعده ثم لا بد من دخولها
وبذل عليه أقواله من أهل الأجران فمن يات
عن حماد أن العزت التي بناها أهلها
واضيقت لها اللابسة ع

اعدت للمتقين وقوله من اهل الايمان صفة كاشفة
هو الارح عزتها باقية لا تزول ابدية لانهاية لها
ونعمها صافية من الاكدار سرمدية دائمة لا مقطوعة
ولا ممنوعة وشرابها يقال بالاشتراك الاسمي على ما يشرب
كما مر وعلى الخمر كما هنا وهي تذكرو وتؤنت فقوله خالية
نظرا الى احد اعتباري المعنى عن انتم ولا غيبة لقوله
تعالى لا لغوف فيها ولا ثائثم فنعم دار فيها حور مقصورة
في الخيام يقال امرأة قصيرة ومقصورة اي محصورة او
مقصورة الطرف على ازواجهم ناعمت الابدان مطهرة
عن الاقدار والالام الحاصلان لبناء الدنيا عرضا وطبعاً
كانهن الباقوت والمرجان في حمرة الوجينات وبياض البشرة
وصفائهن لم يطمئنهن انس قبلهم ولا جان لم يحسن الانتاة
انس ولا الجنات جن وفيه دليل على ان الجن يطمنون
وجوه يومئذ ناضرة ذات روي كالشمس بهاء الى ربها
ناظرة كما اخبر به التنزيل مستغرقة غافلة عن كل ما سواه
ولذا قدم المفعول عنده اي عند ربها مرضية مطمئنة
وعنه راضية وله شاكرة كما قال عز وجل دعواهم

لما كان مفردا مضافا في معنى شرابا
اخبر عنه بقوله خالية من الخلق
اي سالمة
جمع حوراء وهي المرأة الشديدة
بياض عينها وسوادها
اي محبوبة لا ينظر لغير ازواجهن
بصفة المفعول اي نزهة الله
تعالى عن الاقدار كالحيض
والنفاس والمخاط الذي يتقذر
بنساء الدنيا والالام كالامراض
والاخلاق الذميمة
اي انهن انكار مخلوقات للمتقين
ومع كون الحور بهذه الصفات
الانسية فنساء الدنيا افضل
منهن كما جاء في الحديث المروغ
لعبادتهن صلواتهن وحياتهن
ناظرة نظر البقية لذاته من غير
ادراك له واحاطة به

ساكنة عن السجنان والاضطراب
قال الله تعالى رضي الله عنهم ورضوعنه
فرضي الله تعالى عنهم برحمته ورضوعنه

فيها سبحانه

فيها سبحانه اللهم وتحييتهم فيها سلام واخر دعوانهم
ان الحمد لله رب العالمين وليس فيها ذكر دليل ايجاب
فلا يقال انها ليست بدار تكليف فيقول الشكر بشكر
لا يفي بتلك الدار وهذه المذكورات مما اعد للمتقين
هي النعمة واللذة العظمى فامس نعمة اولذة الاوسحق
عند دار ربك ذكرها وعند ما فيها والعوز والفلاح
واسعاده الكبرى فلا سعادته ولا فلاح الا وهو اصغر
من صفة عند من فاز بسعادة الرؤيا وان هذه و
ما قبلها عطف على قوله وان العقل والنقل الخ فمنطوق
مفهوم العبارة ان لا شك لذوى البصرة والبصر في
ان الظفر بها لا يحصل لاحد الا بمتابعة خاتم النبيين
حسب طاقته سيدنا وسيد الاولين والآخرين في
العقايد جمع عقيدة وهي على ثلثة مراتب يقيني و
وظني وتقليدي والاقوال والاخلاق جمع خلف قبل
هي جنس الخلقة فلا يستطيع تغييره والصحيح ان الخلقة
على ضربين مالا مدخل للعبد فيه اصلا وما جعل له فيه
قوة برشح لا كماله والخلق من الثاني يشهد له قوله

تعالى قد افلح من زكيتها وقد خاب من دسيتها والافعال
جمع فعل وهو اعم من العمل لا اعتبار القصد في العمل وانه
وان الشيطان للانسان عدو مبين كما اخبره الباري
تعالى يصدد عنه اي عن ذلك الظفر بواسطة متابعة
الرسول صديقا فصيحه منين محكم لاحكام عداوته انما
يدعو حربه هم متابعون ليكونوا من اصحاب التسعير
فخذوا حذركم عن مداخلته اياكم واتخذوه عدوا لكم
فانه كلب لا يبالي منه من اخذ عنه بعض الاستقامة
مبيرة من يجيب بنحو يورثه الخسارة والملازمة ففاية
بغيتته بكسر الموحدة وضمها الحاجة سلب الايمان من اهله
والخلود الدائم في النيران ثم ان لم يحصل له ذلك فطلبه
الفسوق الظاهر ليكسب صاحبه العار والبوار والظلم
القاهر فعلى الخطا مراتب الفسخ طلبه من كل مرتبة
اقصاها ومن القبيح اعلى مراتبه بغيتته وادناها التثبيط
وهو الاقصاد والتأخير عن الامر في الخيرات نفوذ بالله عن
العجز والكسل والخطا في المراتب والدرجات الاخروية ولا
يرضى به اي بالتثبيط والخطا عند الناس عن غيره مما
ذكر من

ذكر من الكفر والفسوق الظاهر ونحوه نفوذ بالله ثم نفوذ به
كثرة تنبيهها على ان الخلو من شره لا يكون الا بالاعتصام
بالله والالتجاء اليه والمؤمن الطالب للحق والدار الباقية
لا يخفى عليه من غاية بغية الشيطان وادناها الاولى ولا
الثانية لانه لا زال مشتمرا ابيد التوفيق ذيل العزم في جادة
الصواب لتكثير قوتي النفس النظرية والعملية فلا يجد الشيطان
سبيلا لنيل بغيتته وانما الاشتباه والالتباس ونفوذ
سهم وسواس الخناس في الجاهلين المحرومين للقوت
النظرية المنتسكين مع عدم اعتنائهم بمعرفة الشريعة
والعالمين المحرومين للقوة العملية الغافلين عن جناحنا
العلوم حتى تصير جنائيات عليهم وغوم فيما عداها
اي الحق الفريقي من الشرور بسهم وسواسه فداها
اي نزلها والفاء لتفصيل ما اجمله بقوله من الشرور
بغور من الدرجات العالية الى الطبقات السافلة فان
التدلية والادلاء انزال الشيء من الاعلى الى الاسفل فيفرون
او يفرون من التفريط وهو التقصير فيه تفرون وهم
يحسبون انهم يحسنون فانهم لا يعرفون الحق من الضلال

أما الجاهلون فلعدم علمهم وأما العالمون فلعدم عملهم
فيجد الشيطان سبيلا إلى إراءتهم الفساد في قالب الصلاح
فأردت أن أصنف الطريقة المحمدية هذا التركيب الإضافي
هو اسم هذا المؤلف وهو مجاز بعلاقة الدلالة قصد اللباسة
واحبت أن ابين السيرة الاحمدية ولما عرّب عن سبب
التصنيف اخذ في بيان الغرض منه فقال حتى يعرف عليها
كل سالك علمه فيذكر الغافل ويتفقه الجاهل لعلهم انهم
في الضلال واخذ اذ اتمت المصيب من المخطئ والناجي
من الهالك ولما بين سبب التصنيف والغرض منه اخذ في
بيان المصنف نفسه ورتبته على ثلاثة ابواب ستمركب ان
شاء الله تعالى بابا بآيات متوكلا على رب الارباب **الباب الاول**
في الاعتصام وهو التمسك والتثبت بالكتاب والسنة
وقدم الكلام عليهما والاحتراز عن العادات السيئة لثلاثة
يكتسب الذم عليها والبدع وسمى الكلام عليها المحمدي بعد
الصدر الاول وفي الاقتصار في الاعمال قوله والتوسيط وما عطف
عليه من قوله والاجتناب عن الطرفين الافراط والتفريط
تفسير الاقتصار يلزمه ومراد فيه لانه والتوسيط بمعنى

ان قال صح

واحد ويلزمه الاجتناب عن الطرفين وهو اي الباب الاول
ثلاثة فصول ينقسم اليها قسمة الكل الى اجزائه **الفصل الاول**
نوعان النوع الاول في ذكر دلائل توجب الاعتصام بالكتاب
الكريم والقرآن العظيم وهي ايضا نوعان آيات واحاديث
فن الآيات الدلالة على ذلك **الم** هذه وسائر المنطعات
قيل اسماء القران وقيل بل السور وعليه الاكثر وقيل اسما
الله تعالى وعن محمد بن كعب كل حرف مفتاح اسم وقيل من
المتشابه وقد استأثر الله بعلمه وربح انها اسماء الحروف
التي تتركب منها الكلم ولما كانت مسماها وحدا وهي
مركبة صدرت بها ليكون تأديها بالمسمى اول ما يقرع
السمع وحيء بالهمزة لتعذر الابتداء بالالف وأما افتتاح
السور بها فابقاظ لمن تحدى بالقران وتنبيه على ان المثلوة
عليهم منظوم هما ينظمون منه كلامهم فاجزهم عن آخرهم
مع تظاهرهم وفصاحتهم لا لكونه من عند الله تعالى ويكون
اول ما يقرع الاسماع مستقلا بنوع من الإعجاز اذ فيها
على هذا من العجب العجيب ما لا يسعنا ذكره هنا ذلك الكتاب
وهو القران اول المؤلف من هذه الحروف او فسر بالسورة

او القرآن فمن حيث وصوله من الرسل اليه اشير اليه بذلك
او المراد به الكتاب الموعود انزاله لقوله تعالى انا سنلقي عليك
قولا ثقيلا او في الكتب المتقدمة لا ريب فيه بمعنى انه لو ضو^{حه}
وسطوع برهانه لا يرتاب العاقل بعد النظر الصحيح في كونه
وحيا لا ان احدا لا يرتاب فيه هدي في الاصل مصدر كالمتقى
معناه الدلالة الموصلة الى البغية للمتقين حصوا به
مع ان دلالة عامة لانهم هم المستفون به والمتقى اسم فاعل
من وقاه فائق والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف الشرع
اسم لمن يقي نفسه عما يضره في الآخرة وله ثلث مراتب الاولى
التوقي عن العذاب المخلد بالتبري عن الشراء الثانية التجنب
عن كل ما يؤثم الثالثة التنزه عما يشغل ستره عن الحق
والتبطل اليه بكليته وعلايقه واعتصموا بحبل الله هو
كتابه استعار له الحبل من حيث ان المتسك به سبب النجاة
عن التردى كما ان المتسك بالحبل سبب السلامة عن التردى
والاعتصام ترشيح جميعا مجتمعين عليه ولا تفرقون عن الحق
الذي هداكم بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب قد جاءكم
من الله نور هو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وكتاب مبين

واضح الاعجاز

واضح الاعجاز يهدي به الله وقد الضمير لانهما كواحد في
الحكم وانظر الى السبب الاعظم من اتباع رضوانه ^رسبل^ر سلم
سبل سلامة من العذاب وطرق الله تعالى وخرجهم من
الظلمة الى النور من انواع الكفر الى الاسلام باذنه بارادته
وتوفيقه ويهديهم الى صراط مستقيم طريقا هو اقرب
الطريق الى الله تعالى موصل اليه لا محالة وهذا الكتاب انزلناه
مبارك كثير النفع فاتبعوه واتقوا العلكم ترحمون بواسطة
اتباعه وهو امتثال اوامره واجتناب مناهيه يا ايها الناس
قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لكم في الصدور اي
انه جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن
الاعمال ومقاييسها والمرغبة في المحاسن والرائجة
عن القبايح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور
من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين
ورحمة للمؤمنين حيث تجاوبها من ظلمة الظلال الى نور
الايان وتبدلت مقاعد هم من طبقات النيران بمصاعد
من درجات الجنان والتكبير فيها للتعظيم ونزلنا عليك
الكتاب تبينا بآياتنا بليغا لكل شئ من امور الدين على

التفصيل والاجمال بالاحالة الى السنة وهدى ورحمة
لجميع قاطبة واما احريان المحروم من تفريطه وبشرى
للمسلمين خاصة ان هذا القرآن يهدى للتي هي اقوم للحالة
او الطريقة التي هي اقوم للحالات او الطرقي ونزل من القرآن
ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين في تقويم دينهم واستصلاح
نفوسهم كالدواء الشافي للمرضى ومن بيانية فانه كلمة
كذلك وقيل للتبعض والمعنى ان منه ما يشفي من المرض
الجسماني كما لفاحة وايات الشفاء ولا يزيد الظالمين الا
خسارا لتكذيبهم وكفرهم به او لم يكفهم آية مغنية عما
اقتروه من قولهم لم لا يكون له آية كناية صالحة وعصا
موسى انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم يدوم تلاوته
عليهم فلا تزال معهم آية ثابتة لا تتحلى ولا تحل على
هم الزمان وتعاور الجديدان بخلاف سائر الاية ان
في ذلك الكتاب الذي هو آية مستمرة وحجة مبينة
لرحمة لنعمة عظيمة وذكرى لقوم يؤمنون وتذكيرة
لمن هم الايمان دون التعتت والفجور بالمخالفة و
العصيان كتاب انزلناه اليك مبارك كثير الخير والنفع

ليدبروا آياته

ليدبروا آياته ليتفكروا فيها فيعلموا فيعرفوا ما يدبر ظاهرها
من الثاويلات الصحيحة والمعاني المستطبة وليتذكر
اولو الابواب وليتقظ به ذوو العقول السليمة ان
يستحضرون ما هو كالمركز في عقولهم من فرط تمكنهم
في التذكر والتذكر الله نزل احسن الحديث اى القرآن و
في تقديم المسند اليه تفخيم للنزل واستشهاد على حسنه
كتابا متشابها ينشأ به بعضه بعضا في الاعجاز و
حلاوة النظم وصحة المعنى والدلالة على المنافع العا
مته من حيث تفاصيله تقشعر منه جلود الذين
يخشون ربهم لما فيه من الوعيد ثم تلين جلودهم
وقلوبهم الى ذكر الله للرحمة وعموم المغفرة والاطلاق
للاشعار بان اصل امره الرحمة وان رحمة سبقت
غضبه ذلك الكتاب هدى الله يهدى به من يشاء
لهدايته ومن يضل الله اى يخذله فماله من هاد
ينقذه من الضلال وانه لكتاب عزيز عديم النظير
لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه اى لا
يتطرق اليه من جهة من الجهات او لما فيه من

الاخبار الماضية والامور الاتية تنزل من حكيم بالحكيم
حميد بحمد كل مخلوق لما ظهر عليه من نعمه ولما ذكر الايات
الدالة على التمسك بالكتاب ما يجلب اليه النفوس و
الالباب شرع في ذكر شئ من الاخبار فقال الاخبار
لعلماء الحديث في الاخبار اقوال اصحها انه يقال على المرفوع
الى النبي عم وعلى الموقوف على الصحابي وعلى المقطوع المضاف
الى التابعي ^{طلب} خرج الطبراني في الكبير وكذا ابن حبان في
صحيحه عن ابي شريح ^{اضح} بمزملة في اخره صحابي انه قال خرج
علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته
فقال اليس تشهدون ان لا اله الا الله واتى رسول الله
الاستفهام تقريرى يقرر حكم ما بعد النفي فيما اجابوا
به حيث قالوا بلى اقرار بانهم يشهدون بذلك ولما كان
القرآن هو الكلام المركب تركيبا خاصا به اعطى حكم
الشخص كما مر تحت الاشارة اليه قال رسول الله صلى الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا القرآن طرفه بيد الله
لا اله الا الله بعلمه فالمراد بالطرف نزوله منه والتنزيه
عن ظاهر ما يدل عليه لفظ اليد وسائر الفاظ الجوارح

التي جاء بها

التي جاء بها التنزيل والتفويض الى الله تعالى مع الإيمان
مذهب اهل الحديث والسلف والتأويل بما يليق به
المقام مذهب الخلف وطرفه بايدكم لانه كما نزل منه
وصلينا فتمسكوا به استيناف كانه قيل فماذا نصنع
فقال فتمسكوا به ولما تضمن هذا ايضا السؤال عن نتيجة
ذلك اجاب مستانفا بقوله فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا
بفتح التاء فيهما وكسر الضاد في الاول واللام في الثاني
بعده اى بعد التمسك به ابدأ وفيه الامر بالتمسك بالكتاب
وكونه وسيلة الوصول الى الله تعالى لان طرفه بايدينا
وطرفه بيد الله وكونه نجاة من ضلال السعي في الدنيا
ومن الهلاك فيها وفي الاخرة حب خرج ابن حبان وكذا
البيهقي عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال القرآن شافع عند منزله مشفع مقبول
الشفاعه وما حل اليه مصدق عنده يقال محل بغلان اذا
سعي به الى الحاكم ففيه طباق كما في قوله من جعله
امامه بان عمل بما فيه قاده الى الجنة ومن جعله خلفا
ظهوره بان اعرض العمل بما فيه ساقه الى النار لف ونشر

فإن اسناد القود لادنى ملايسة وهي شفاعته في
العالمين وسقيه بالمعرضين دجك خرج ابوداود و
الحاكم وكذا احمد وابن زنجويه ومحمد بن النصر والبيهقي
عن سهل ابن معاذ رجه بالمعجزة في اخوه عن ابيه معاذ
رجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قراء القرآن وعمله ليس
بصيغة المفعول ونايب الفاعل والذاه وحذف الفاعل
للعلم به اذ مثل هذه العطية لا تصدر الا عنه تعالى وهي
قوله تاجا يوم القيمة ضوءه احسن من ضوء الشمس
في بيوت الدنيا فاحسنية ضوء التاج ثابتة له حيث يعطاه
العبد وحسن ضوء الشمس في الدنيا لو مرضت ثم تلا
ظهر لها ضوء فضلها عن حسنه وح فلا يمكن حصر نضا
ضوء التاج على ضوءها وكذا احسنه على حسناتها فتبارك
هذا الصانع وجلت قدرته واذا كان ولدا من قراء القرآن
وعمل به يعطيان بذلك كذا مع بعد سببيتها فما ظنكم
بالذي عمل بهذا اي المذكور يريد به القارئ الذي
تظنونه من جزاء الله تعالى واحسانه على من قراء القرآن
وعمل به وقوله فما استفهام على طريقة الانكار بمعنى لا يقدر

ظنكم على ادراك

ظنكم على ادراك احسان الله تعالى على هذا العبد فان الله
تعالى اعد لعباده المؤمنين ما لا يحيط على بال ولا يخفى ما فيه
من الترغيب في التمسك بالكتاب حك خرج الحاكم عن عبد
الله بن مسعود رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان هذا القرآن مادة الله وهي ما يهتد بها من
الطعام للضيافة اطلقت عليه لانه سبب لنيلها اعني
نيل ما اعد الله تعالى لعباده العاملين بالقرآن في الآخرة
فاقبلوا مادته ما استطعتم تفريع على المغاد قبله اي
فما جعله الله سببا لنيل خيراته يجب قبوله والاقبال عليه
عملا بما فيه حسب الاستطاعة لعدم تكليف ما فوقها ان
هذا القرآن جبل الله المتين استعارة تحقيقية مرشحة
شبهه من حيث انه ينجي من تمسك به من الردي كما ينجي الجبل
من تمسك به من الردي ونظيره في ذكر ركني التشبيه
قوله قد ذرأ رازدة على القمر ولا يضار الى التشبيه لعدم
امكان ارادة المعنى الحقيقي من لفظ المشبه به هنا والنور
المبين بمعنى المبين حذف المفعول للتعظيم والشفاء النافع
لنفس لتركيبه لها ظاهرا وباطنا ونفعه حالا وسألا

القرآن

عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يزيع اي لا يميل
 عن الحق بالتحريف فيستغيب فان الحق حافظه كما قال
 الله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ولا يفلح
 عما عليه من الاستقامة فيقوم بل به الا عوجاج يقوم
 لا ينقضي عجابه لانه معجزة ولا يخلو يقال ثوب خلوع اي
 عتيق وهو سبب كامل لقلة الرغبة في الشيء فاستعير
 للملال هنا عن كثرة التردد اي عن كثرة التكرار التي
 تورت ملال الكلام والأعراض عنه لا يتورت عنها شيء
 فيما في القرآن بل تورت حلاوة للسامع والتالي واقبالا
 وقبولا كما هو الحال المشاهدة في تلاوته اثلوه فان الله تعالى
 يأجركم على تلاوة كل حرف عشر حسنة مفعول مطلق
 اي اجرا عشر حسنة اما حرف استفتاح جيء بها للتنبيه
 على الحكم المذكور بقوله اني لا اقول الحرف ولكن اي ولكن
 اقول الف حرف ولام حرف وميم حرف فيكون لقارئ الم
 ثلثين حسنة وذلك لان القرآن حاو لساير الفاضيل و
 الكمالات وقايد السبل الهدى ومرشد الى طريق الخيرات لا
 يخلو تاليه عن التلبس باوامره واجتناب نواهيه وقد

جعل الله لتاليه

جعل الله لتاليه هذا الثواب الجزيل ليرغب في تلاوته
 فيكون ذلك سببا لتكميل عبادته المؤمنين رحمة منه و
 فضلات خرج ابو عيسى الترمذي عن الحارث ^{عور} الا
 انه قال مررت بالمسجد فاذا الناس يخوضون بمعنى
 يقولون في الاحاديث كان خوضهم كان في امر من امور
 الدين لان ما صدر من الحارث سؤال لا غيبة وهو
 قوله فاخبرته من قوله فدخلت على علي رضي بن ابي طالب
 رصة فاخبرته بخوضهم فقال اي علي رصة او قد فعلوها
 اي الفعلة من الخوض قلت نعم وهذا يدل ايضا على
 ان ما حاضوا فيه من امور الدين فان الاستغفار
 يقتضي انكار ذلك واستحقاق التوب قال اي رصة اما
 هذه التي مر قبلها اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 جملة القول منصوبة المحال على حكاية الحال الماضية الا
 استفتاحية جيء بها للتنبيه على الاهتمام ^{اي سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم} بشان
 الامر المعبر عنه بقوله انها ستكون فتنة قلت فما الخرج
 بصيغة الفاعل اي المني والمنقذ منها يا رسول الله قال
 كتاب الله فيه بناء ما قبلكم اي مما صنعتها الامم السالفة

وصنع الله بهم وغيره وخبر ما بعدكم أي من الساعة
واشرطها واهوالها والنار وصايرها والجنة وساكنتها
وفيه حكم ما بينكم كما قال الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم
وانتم علىكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً هو أي
كتاب الله الفصل بمعنى الفاصل بين الحق والباطل ليس
بالهزل من تركه تلاوة أو عملاً من بيانية جبار قصده الله
خرج بجبار من تركه لغدروا أكثر ما هدد صاحب التجبر
واكبر بالقصم وهو الكسر مع ابانة لا عتماده بنفسه و
اعتنائه بها وقد جرت عادة الله تعالى برؤ من اعتمد
على سواه بالخيبة وهلك ما اعتمد عليه ومن ابتغى الهدى
في غيره كالغلاة سفة واهل الكتاب اضله الله دعاء على
من طلب الهدى في غيره ويجوز ان يكون اخباراً بمعنى ثبت
الضلالة وهو جيل الله المتين وهو الذكر الحكيم كما قال
تعالى كتاب احكمت آياته وهو الصراط أي السبيل الواضح
المستقيم اقرب الطرق الى الله بل لا مسلك اليه الا منه
وهو الذي لا يزيغ به الاهواء لا استحالة حلول الاهواء
فيه وقد تعهد من نزل ان يحفظه فما الاهواء الا ما كان

مخالفاً له

مخالفاً له ولا يلتبس به الالسنه أي لا يختلط به غيره
فيشبه على اللسان او انه نزل بلسان عربي مبين لا يلتبس
بكلام عجمي قال الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه اعجمي و
هذا لسان عربي مبين لا يقرأ بغيره من الالسنه المختلفة
ولا يشبع منه العلماء لانهم لا يملكون بفرائده حصياً ولا
لعجايبه حصراً فانهم فضوا بيد التفكير ختام خريده ظهرت
لهم من خذرها بكر اخرى ولا يخلق أي لا يمل كما مر عن
كثرة الترداد ولا تنقضي عجائبه لانه جلاء صداء القلوب
وصيقل مرآت العقول فكما ازداد به صيقله وجلاء ان
داد اطلاعا على محاسنه هو الذي لم ينته أي لم يعرض
الجن اذا سمعته حتى قالوا انا سمعنا قرأنا عجبا يدعاً مبناً
لكلام الناس في حسن نظمه ودقة معناه وغير ذلك مما
لا يطلع على كنهه الا الله تعالى يهدي الى الرشداً أي الى الحق و
الصواب فامثابه وقد وصف صلعم القرآن في هذا الحديث
بما يكتفي به اللبيب ويستغني به الاديب فمن قال به صدق
لان الواقع ان يطابقه فحق والافباطل فباطل بقتته يحق الحق
كما بطاقته يكون الصدق ومن عمل به اجر ومن حكم به عدل

اى حكم بما ينبغي ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم
 جعلنا الله ممن عمل به ودعا اليه حاكما خرج الحاكم عن
عبد الله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خطب الناس في حجة الوداع وصفت بذلك لانه
 صلى الله عليه وسلم ودع فيها الناس بقوله عم لعلمكم لا تلقوني بعد
 عامي هذا وودعوه وكانت في السنة العاشرة وكانت
 الوقفة يوم الجمعة قال ان الشيطان قد يئس اى قد قطع
 الرجاء ان يعبد بارضكم اى ارض العرب وعليه فيحتمل
 ان يراد بعبادته عبادتهم للاصنام ويحتمل ان يراد بها
 اطاعتهم له في الكباير وهذا يشمل ساير المؤمنين فان
 الشيطان قد يئس من ان يطاع في الكباير ولكن رضى ان
 يطاع فيما سوى ذلك فيما هو غير العباداة او في غير الكباير
 ويرجح هذا تفسيره صلى الله عليه وسلم بقوله فيما يحتقرون اى
 تعدون حقيرا من اعمالكم فاحذروا اى فاجتنبوا الذنوب
 واتقوها فانه رب جرم صغير عند فاعله كبير عند الله
 تعالى فالعمل مطلقا كبيرة او صغيرة من حيث هو ذنب لا يستحق
 وانما يستحق نظرا الى رحمة الله تعالى وعفوه اى قد تركت

فيكم ما ان

فيكم ما ان اعتصمتم به فلن تضلوا ابدا عن الحق الحقيقي
 بان يتبع كتاب الله بدل من الموصول وسنة نبية ولما بلغ
 صلعم في النبوة اقضى مراتبها اى بهذا على طريقة التجريد
 والاتفات من التكلم الى الغيبة تخرج ابو عسى الترمذي
رضه عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من قرأ القرآن واستظهره بان حفظه عن ظهر قلبه بل
 فهم معانيه ومقاصده وان لم يحفظه عن ظهر قلبه فاحل
 حلاله وحرم حرامه وهو ان يفعل ما نطق بجليته ويحتجب
 ما نطق بحرمته معتقدا ذلك ادخله الله تعالى الجنة الباء
 فيه للسببية او العوض وشقعه في عشرة من اهل بيته
 كلهم يحتمل النصب على التاكيد والرفع على الابتداء وقد وجبت
 له التاخير وفيه تعميم ومبالغة لمعنى قبول الشفاعة و
 المراد بهم من وجبت له على غير الكفر ولما فرغ من ذكر نوعي
 دلائل الاعتصام بالكتاب شرع في ذكر النوع الثاني
 من الفصل الاول من الباب الاول وهو في ذكر دلائل الاعتصام
 بالسنة ويشتمل على نوعين ايضا ايات واخبار الايات قل
 ان كنتم تحبون الله فاتبعوني المحبة ميل النفس الى الشيء

مطلب في السادس

لكمال خاله فيه ميلا يحملها على رغبة ما يقربها اليه واذا كان
عند العبد ان الكمال الحقيقي ليس الا بالله وفي الله وكل ما يراه
الشخص كمالا من نفسه او غيره من الله وبالله والى الله لم
يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضي طاعته والرغبة
فيما يقربه اليه ولذا فسر المحبة بارادة الطاعة وجعلت
مستلزما لاتباع الرسول ومطاعته يحجبكم الله ويفضلكم
ذنوبكم جواب الامراي يرضى ويتجاوز عما فرط منكم ويقر بكم
من جناب عرته ويوقوكم في جوار قدسه وعبر عنه بالمحبة
استعارة او مشاكلة والله غفور رحيم لمن تحب اليه
بطاعته واتباع بنيته قل اطيعوا الله والرسول فان يقولوا
عن هذا الذي امرت بان تأمرهم به فان الله لا يحب الكافرين
اي لا يرضى عنهم ومن فاته رضاه فقد فاته الخير كله ولم
يقبل لا يحبهم لقصد العموم والدلالة على ان التولي كفر
وانه من هذه الجهة انتفى محبة الله وان محبته مخصوص
الاعتراف بالمؤمنين لقد من الله على المؤمنين خصوا بالذكر مع عموم
منفعة البعث بزيادة انتفاعهم اذ بعث فيهم رسولا من
انفسهم اي من نبيهم او من جنسهم عربيا ليفهموا كلامه

بسهولة و

بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة و
غيرهما من المحاسن مفتخرين به وقرى من انفسهم بمعنى
اشرفهم لانه من اشرف قبائل العرب وبطونهم يتلوا عليهم
اياته ويذكرونهم من الرزايل وسوء العقائد والاعمال ويعلمهم
الكتاب اي كلام ربهم والحكمة وهي سنة بنيته وان كانوا
من قبل اي قبل بعث هذا الرسول لفي ضلال مبين ظاهر
يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر
منكم المراد بهم امراء المسلمين فانه تجب طاعتهم لكن ماداموا
على الحق كما دل عليه سباق الآية وقيل علماء الشرع لقوله
تعالى ولورثوه الى الله والى الرسول والى اولى الامر منهم
لعلمه الذين يستنبطونه منهم فان تنازعتم في شئ من الامر
في شئ من امور الدين وهذا يؤيد الوجه الاول اذ ليس
للمقلدان ان يزع المجتهد في حكمه بخلاف الرئيس والمرؤس
فردوه الى الله اي كتابه والرسول وهو الآن بمراجعة
سنته ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فان الايمان يؤيد
ما ذكر ذلك اي الرد اليهما خيرا واحسن تاويلا اي احسن
عاقبة لكم واحسن تاويلا من تاويلكم فلا وربك لا يؤمنون

ايماناً يعتد به بحيث ينتظم صاحبه عند الله في مسلك المؤمنين
 حتى يحكموا فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً
 مما قضيت ضيقاً او شكاً من اجله فان الشاك في الامر
 في ضيق منه وسئلوا تسليماً اي ينقاد والك انقياداً
 ظاهراً او باطناً ومن يطع الله والرسول فاولئك مع
 الذين انعم الله عليهم يريد تعانتر غيب عبادته في الطاعة
 بالوعد عليها بمرافقة الذين اكرمهم واعظم قدرهم من
 النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين بيان للذين
 وقسمهم بحسب مراتبهم في العلم والعمل وهم الانبياء
 المتجاوزون فيها حد الكمال الى درجة التكميل ثم
 الصدّيقون الذين صعدت نفوسهم بالنظر في الايات و
 بمعارج التصفية والرياضات الى اوج العرفان والشهادة
 الذين ادي بهم الحصر على الطاعة واظهار الحق بذل المجتهد
 في اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم
 في طاعة الله واموالهم في رضائه وحسن اولئك رفيقاً
 فيه معنى التعجب والرفيق كالصدّيق يطلو على الواحد
 والجمع ولذا لم يجمع اوازا وحسن كل واحد منهم رفيقاً

مصلي
 في السابع

من يطع الرسول

من يطع الرسول فقد اطاع الله فانه مبلّغ والامر هو الله
 ورحمى وسعت كل شئ فسلكتها اي اوجبها في الآخرة
 للذين يتقون الكفر والكباير ويؤتون الزكاة خصت
 بالذكر اعتماياً نظراً الى غايتها والذين هم باياتنا يؤمنون
 فلا يكفرون بشئ مما انزلنا الذين يتبعون الرسول النبي
 هو رسول الله تعالى ونبي بالنظر الى العباد الا ان
 هو الذي لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيهاً على ان ما
 هو عليه من كمال العلم مع ما تعلمونه من حاله احد
 معجزاته الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل
 اسماً وضعةً يأمرهم بالمعروف وهو الخير وينهاهم عن
 المنكر وهو الشر ويجل لهم الطيبات مما حرم عليهم
 كالحوم الابل والشحوم وحرموا على انفسهم من البحير
 والسائية والوصيلة ويحرم عليهم الخبايا كالدم و
 لحم الخنزير والربوا ويضع عنهم اصر الثقل والاغلا
 التي كانت عليهم اي يخفف عنهم ما كلفوا به كقرض موضع
 النجاسة وقطع الاعضاء الخاطئة فالذين امنوا وعزروه
 اي عظموه من العزروا اصله المنع وهو من التضاد ونصروه

واتبعوا النور الذي انزل معه اي مع نبوته او ان معه
منعوت باتبعوا بمعنى واتبعوا النور المنزل مع اتباع
النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة اولئك
هم المحققون الذين نباروا بالرحمة الابدية قل يا ايها
الناس اني رسول الله اليكم جميعا خطاب عام فان رسول
الله كان مبعوثا الى الثقليين وسائر الرسل الى اقوامهم
الذي له ملك السموات والارض صفة لله تعالى وموزون
مع انه حيل بما هو متعلق المضاف اليه لانه في حكم المتكلم
على المضاف اليه لا اله الا هو فان من ملك العالم كان هو
اله لا غيره يحيي ويميت زيادة تقرير لاختصاصه
بالالوهية فامنوا بالله ورسوله النبي الاي الذي
يؤمن بالله وكلماته الذي انزل عليه وعلى سائر الرسل
واتبعوه لعلمكم تهتدون جعل رجاء الابتداء منشأ الامر
بالايمان والاتباع تنبيهها على ان من صدقه ولم يتابعه
يخط في وادي الضلال وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
فان بعثته سبب لاسعادهم ولاصلاح معاشرهم ومعادهم
وسعادة المؤمنين به ظاهرة ديناً واخرى واما الكفار

رفع عنهم المسح واستيصال العذاب فليحذر الذين يخالفون
عن امره بالاعراض ويصد نور المؤمنين والضمر يحتمل الا
رجاع الى الله تعالى لانه الامر على الحقيقة والى الرسول لانه
المقصود بالذكر ان تصيبهم فتنة مخنة من الافاة العظام
في الدنيا او يصيبهم عذاب اليم في الآخرة وهو دليل على
ان الامر للوجوب لانه لو لم يكن واجبا لما صح الخوف
بتركه اذ ليس على ترك غير الواجب خوف الفتنة او
العذاب لقد كان لكم في رسول الله اسوة خضلة حسنة
ان يؤسئ بمنزلها لمن كان يرجو الله واليوم الآخر اي
لقاء الله ونعيم الآخرة وذكر الله كثيرا وقرن بالرجاء
كثيرة الذكر المؤدية للارادة الطاعة على ان المتأسي
برسول الله من كان كذلك يا ايها النبي انا ارسلنا
شاهدا على من ارسلت اليهم بنصديهم بك وتكذيبهم
اياك ومبشرين للمؤمنين ونذيرين للكافرين وداعيا
للجميع الى الله تعالى بقرابه وبوحدانيته وبالايمان
به باذنه فيه ايدان بانه امر صعب لا يتأتى الا بمعونة الله
وسراجا منيرا تنزع به ظلمات الجهل وتحصل بالاستمرار

منه انوار البصائر ومن يطع الله ورسوله في الاوامر
والنواهي فقد فاز فوزا عظيما يعيش رغيدا ويبعث
حميدا ويعيش سعيدا وما اتاكم الرسول من الامر فخذوه
فانه واجب الطاعة وما نهاكم عنه فانتهوا عن اتيانه
واتقوا الله في مخالفة الرسول ان الله شديد العقاب
لمن خالف رسوله وقد فرغ من ذكر الايات الدالة على
التمسك بالسنة واتى منها بما يهذب الزكي والبليد و
الشاب والوليد شاهد اعلى وجوب اتباع سنة النبي
صلعم وعلى وجوب القرار عليها وهذه الاخبار خرج
ابوداود وذكر الترمذي واحمد وابن ماجة وابن
حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک عن العرياض
بكسر اوله ابن سارية رضى قال صلى بن رسول الله
صلعم ذات يوم ثم اقبل علينا اى بعد اذ كان الصلوة
كما يفيد العطف بتم بوجبه حال مؤكدة للاقبال فانه
لا يكون الا بالوجه فوعظنا موعظة بليغة في الانذار
والتحذير والتخفيض والتخريض ^{تنبه} ورفعت منها العيون
اى سالت من قبل جرى النهى ووجلت بكسر الجيم

بمعنى خافت

بمعنى خافت لتأثير تلك الموعظة في النفوس واستيلاء
الخشية منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كان هذا
موعظة مودع بالاضافة قال ذلك لشدة ما راى من حرصه
عليه السلام على الاقبال عليهم لا فادة ما يهتمهم من امور
المواد حتى لا يكاد يغفون من الوقت دقيقة الا وقد
قرطوبها اسماعهم فريد الاستغنى عنه سامعه يوم
يشهد سمعه عليه وصددو الخرص في استيعاب الامور
من الموصى بها شان المودع فاذا انقرب اليها من الامور
لتحرص على حفظها ونرى حقها وتبقى لنا ذكرا وتصلحنا
دنيا واخرى فانه لا يمكننا السؤال بعد اذ المودع مفاد
وناصبك بفراق من برته لاحق قال صلعم اوصيكم بتقوى الله
بمخافته وضرابته والحذر من مخالفة وهذا فيما بينهم
وبينه وهي من جوامع الكلم فان من حصل على تقوى الله
حصل على الخير كله والسمع والطاعة اى لمن يلى امرهم ما
يأمر بمعصيته وحذف لدلالة السياق عليه من قوله
وانا كان عبدا حبشيا بان يتقلب على الامامة فتتفقد
بيعتة وتتفقد احكامه مخافة اثاره الفتن ويصير

على ذلك حتى ياتي امر الله وقيل ورد على طريق المبالغة
حشا على طاعة الحكام فانه من يعيش منكم فيسرى
اختلاف كثيرا من ملل شتى كل يدعى اعتقادات غير
اعتقادات اهل السنة وتظهر البدع والاصواء فليكن يستنى
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين الى الحق قيل لهم الخلفاء
الاربعة بعده صلعم لقوله صلعم الخلافة بعده ثلثون سنة
ثم ملك خرجه الترمذي وابن حبان وقد تم ذلك بخلاف
على رضى وقيل هم ومن سار بسيرتهم من الائمة المجتهدين
في الاحكام فانهم خلفاء الرسول في احياء الحق واعلاء
الدين وارشاد الخلق الى الحق تمسكوا بها وعضوا عليها
بالنواجذ بالذال المعجمة وهي اواخر الاسنان يريد به
زيادة المحافظة على الموصى به وشدة التمسك به
والثبات عليه واياكم ومحدثات الامور فان كل محدث
وهي التي احدثت على خلاف اصلي من اصول الدين فانها
تكون بغير اذن من الشارع بوجه من الوجوه فينبغي
التجنب عنها بدعة وكل بدعة ضلالة والمراد ما احدث
في الدين ولم يوجد مثله في عهد صلعم ولا في عهد

الصحابة و

الصحابة ولا التابعين ولم يدل عليه دليل شرعي فانه
ضلالة اذ ما بعد الحق الا الضلال دت خرج ابوداود
والترمذي وكذا احمد والطبراني عن المقدم رضى بالميم
هو ابن معدي كرب وهو راوي هذا الحديث لا بالذال
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا انى اتى
الكتاب ومثله معه في كونه من الله تعالى وثبت الاحكام
الشرعية به غير انه لا تتعلق بنظمه بعض احكام نظم
القران كجواز الصلوة وغير ذلك وهو الذي عبر عنه التنزيل
بالحكمة حيث قال يعلمهم الكتاب والحكمة اى السنة الا
يوشك اى يقرب رجل شعبان وصفه بالشيع لانه
يورث البلادة ويختل به الذهب وسوء الفهم لما يحصل
عنه من كثرة الاجرة المورثة لكثرة النوم اولان اكثر
ما يكون الشيع الدائم لذوي السعة وارباب الرئاسة
فيكون كناية عن الاغترار بالمال والجاه على امر يكتنه ما
يشكاه عليه من سريرا و فراش او منصبة ومن كان على
شيء من ذلك يكون عنده شيء من نفسه انها حال رفاهية
والمراد بالاركة هنا يقول عليكم بهذا القران فما وجدتم

فيه من حلال فاحلوه اى فاعتقدوا حله واوجبوه
وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه ثم القول المحكى وقوله
وان ما حرم رسول الله كما حرم الله ابتداء كلام منه صلعم
ردا لما يفهم من الكلام المحكى وهو اخذ ما في القرآن فقط
وعدم الاخذ بما ليس فيه وسكت عن ذكر احد القسمين
لدلالة مقابلة عليه فانه اذا وجب الاخذ بما حرمه مع
ما فيه من المشقة على النفس اذ فيه منعها عما تطلبه
وجب الاخذ بما احله الا لا يحل لكم الخمار الا هلي هذا وما
بعده بيان لما ثبت تحريمه بالسنة ولم يكن له في الكتاب
ذكر والصفة مختصة لنفي عموم الحكم فان البري حلال
ولا كل ذي ناب من السباع كالاسد والذئب مما له ناب
يعتمد عليه في الكسر ولا لقطة معاهد وهو الكافر الذي
جرب بين المسلمين وبينه عهد لتجارة او رسالة فانه
لا يحل ما سقط منه الا ان يستغنى عنها صاجرها بان تكون
شيئا حقيرا كالنوات وقشور الرمان ومن نزل بقوم فاعلم
ان يقروه بفتح الباء من قربت الضيف اذا احسنت اليه
وضيفته وهو محمول على الذئب وقيل كان اذ ذلك واجبا

فانه كان

فانه كان بدى الاسلام وكان صلعم يرسل سرايا الى الغزو
وكانوا يمرّون باحياء العرب وليس فيها سوق يشترون
الطعام ولا لهم قدرة حمله لضعف حالهم فوجبت ضيافتهم
لئلا ينقطعوا عن الغزو فالحديث على حاله اذا وجدت
مثل هذه الضرورة وله ان يعقبهم بمثل قراه قيل معناه
انهم اذا لم يقروه فانه ان يجازيهم على ضيافتهم باخذ شيء
من مالهم مثل قراه لان الضرورة الضرورة التي به اوجب
له عليهم ذلك وقيل يعقب مضموم الاول بمعنى يعطى اى
يعطيهم بعد ضيافتهم له مثل قراه خرج ابوداود و
الترمذي وكذا ابن حبان في صحيحه وابن ماجه في
سننه والحاكم في المستدرک عن ابي رافع رضه ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا الفين بضم الفزة
وكسر الفاء بمعنى لا اجدن احدكم متكبئا على امرئ ياتيه
امرى مما امرت او نهيت فيقول جملة القول منصوبة بان
منفرة في جواب النهى لا ادري اى يعرض ويقول لا اعرف
وما وجدنا في كتاب الله اتباعناه وهذا من المحكى المرتب
على النهى فمضموم منظوف العبارة ان عليه قبول امر الرسول

المشهورة في الهدى ضم أوله وفتح الدال في الموضعين بمعنى
 الإتيان والدلالة إلى خير وروى بفتح الأول وسكون الدال
 بمعنى السيرة والطريقة يقال فلان حسن الهدى أي حسن
 المذهب والطريقة ونثر الأمور محمد تأثر بها اللاقي ليس
 للشارع فيها إذن بوجه أصلاً وكل محدث لم يكن له في الشرع
 أصلاً أصلاً بدعة وكل بدعة ضلالة إذا ما بعد الحق
 إلا الضلال خ خرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه
 عبد الرحمن أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل امتي يدخلون الجنة الآمنين أي والمراد بالامة الاجابة
 وعليه الاستثناء منقطع اوامة الدعوة والاستثناء
 ح متصل قيل ومن أي قال من اطاعني وهو من طهر
 باطنه بتصديقه وظاهره باقتفاء أثره دخل الجنة ومن
 عصاني وهو من اعرض عما جاء به صلعم عملاً او اغتافاً
 فقد آتى أي عن دخول الجنة ابتداء أو على التأييد واستند
 الالباء في دخول الجنة اليه لأنه مستتب عن ابائه عن اتباع
 النبي صلعم حيث لم يعمل بجميع ما جاء به صلعم او لم يعتقد
 فيخلد في النار او يكسب العار صد خرج الحاكم عن أبي

سعيد واهله

عن أبي سعيد واسمه سعد الخذري رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلعم من اكل طيباً بان كان قوته خلا لا
 وعمل في سنة بان كان عمله موافقاً للسنة فإنه يكون
 كل نبوية عمل صدر منه موجود فيها وامن الناس بوائقه
 جمع بايقة وهي الدامية والمراد ان تكون الناس آمنين
 شره يداً ولساناً دخل الجنة أي ابتداء فإن من مات
 مؤمناً بغير هذه الصفات يدخلها ايضا قالوا يا رسول الله
 ان هذا أي الوصف الذي ذكرته في آمتك اليوم خير
 لانهم شاعروا النوار نبوية عياناً فسنوا وجنوا بغير
 السنة عن لسانه وطوبوا وزكوا قال وسيكون في قوم
 بعدني التكثير في قوم للتكثير ويشهد له المقام وخبر ان
 مثل هذه الامة كمثل الغيث لا يعلم الخبير في أوله او في آخره
 وقيل المتكثير وله في السنة شواهد هو خرج ابو بكر
 البيهقي عن عبد الله بن عباس رضي الله عن النبي الله
 قال صلعم انه قال من تمسك بسنتي بان عمل بها عند بعث
 وقت فساد امتي أي ميت يكفر فيهم اهل الاهواء فيجتنب
 مبتدعاتهم وينكر محدثاتهم ويجود عن طرق ضلالاتهم

فأرأى إلى سنته فله أجر مائة شهيد لأن البدع إذا
كثرت في الأمة وكثرت أهلها ألفت فتطلب النفس الميل
إليها وكف النفس عما تشاهده في أغلب الاوقات لا يكون
الاجتهاد دائما فانهما عدو لا يفارق ولذا جاء أن الجهاد
معها جهاد أكبر فمن مات على هذه الحال يكون قد تقضى
عمره في الجهاد ومات في معركة القتال فيثيبه الله تعالى
أجر مائة شهيد خرج الترمذي عن زيد بن ملحمة
عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الدين بدأ
غريبا اذ لم يكن قبله الاكفر وشرك وعباداة اصنام و
اوثان فاعلى الله كلمته وظهر هذا الدين الحق على سائر
الاديان ويرجع غريبا لارتفاع العلم وظهور الجهل و
كثرة البدع وسريان الضلالة فيكون العامل به غريبا
لغلبة الجهال وكثرة اهل الضلال فطوبى للغرابة وطوبى
فعل من الطيب وقيل اسم شجرة في الجنة وفسر الغرابة بقوله
الذين يصلحون ما افسد الناس من بعدى من سني بان
ينتصرون لاجراء سنة صلى الله عليه وسلم قولا وعلاظا هرا وباطنا حسب
طاقاتهم هكذا خرج الحديث الترمذي وقال الحافظ بن

حجر العسقلاني

حجر العسقلاني هذا وهم فاحش فان زيد بن ملحمة جد عمرو
بن عوف فليس له صحبة ولا لولده عوف فضلا عن ملحمة
ووالد ملحمة انتهى والحديث في جميع الجوامع من رواية الترمذي
والطبراني عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف قال ابن حجر
في المقرب كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف ضعيف افرط من
نسبه الى الكذب وعمرو بن عوف بن زيد بن ملحمة بكسر الميم
وسكون اللام وفتح الحاء المهيالة ابو عبد الله المدني صحابي
مات في ولاية معاوية ولما روي له مال في الموطا قال ابن
حجر والاشبه ان كثير بن عبد الله في درجة الضعفاء الذين
لا ينحط حديثهم الى درجة الوضع ويشهد للحديث ما
روى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة رضى ان الاسلام
بدأ غريبا وسيعود كما بدأ فطوبى للغرابة خرج مسلم
عن رافع بن خديج رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انتم اعلم بامور دينكم لكثرة اشتغالهم بها وانكبا بهم
عليها واهتمامهم بامورها ولو ازمها قيل انه صلى الله عليه وسلم
قال حين قدم المدينة ورأى أهلها يؤثرون النخل فقال
لعلكم لو لم تفعلوا كان خير لكم فتركوا التوبير فنقصت

ثم ارفعهم فذكر والله ذلك ثم بين حكم الحال في امر الدين بقوله
اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به اي متمثلين واعملوا به
جهدا طاقا فأتكم تخرج الترمذي عن عبد الله بن عمر رضه
عن النبي صلى الله عليه وآله قال لا يؤمن احدكم بعينه لا يتعلل بالايمان
الكامل الذي يؤدي الى الدرجات العلى من غير مسابقة عذبة
لعموم الايمان المنقذ عن الخلود في النار حتى يكون بمعنى
يصير هواد تبعا لما جئت به وذلك بان تكون نفس المرء
منقادة الى الاحكام الشرعية راضية بها لا تجد خرجا
فيما لها وسعة وذلك يقتضي اتباع محكمات ايات الكتاب
واقفاء السنة التي هي جاءت الصواب وفي ذلك رضا
رب الارباب وهذا من جوامع الكلم والحديث من رواية
الحكم الترمذي في نوادر الاصول وخرجه النووي في
اربعينه وقال هو حديث صحيح رويناه في كتاب الحجّة
باسناد صحيح خرج البخاري ومسلم عن عبد الله بن
عمر رضه المذكورين في الحديث لياتين على امتي وهي هنا
أمة الاجابة وفاعل ياتين الكاف من قوله كما اتى على
بنى اسرائيل من المصايب المولدة للجهل والفحش والبقع

وانواع الفساد

وانواع الفساد خذ والنقل بالنقل الحذ وبالذال المعجزة
من المحاذات وهي المساوات وخص بالنقل لظهور
تساوي الثقلين فيكون ما اتى على امته صلعم مساويا لما
اتى على بنى اسرائيل من انواع الفساد وحتى ابتداء
والجدة بعدها شرطية من قوله صلعم حتى ان كان منهم
من اتى بعينه ووطئ امته علانية جهارا من غير تخاف
واستتار لسقوط مرقته وعدم حيائه لكان في امتي
من يصنع ذلك اي الاتيان وان تقليل للحكم السابق
على طريق الاستيناف بنى اسرائيل تفرقت يعني باعتبار
اختلاف ملهمهم وطرقهم التي اتخذوها دينالم ياذن الله
بها على لسان رسوله على اثنين وسبعين ملة وتفرق
امتى على ثلث وسبعين ملة كلهم في النار اي المتفرقون
الى الملل في النار فلم يفر بدخول الجنة ابتداء اذا كان
ما ذهب اليه لا يوجب الكفر الموجب للخلود فيها الاملة
واحدة اي الا اهل ملة واحدة اي الا اهل ملة واحدة
قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي
اي من كان على ما انا عليه واصحابي وهو وما قبله من

قبيل واسئل القرية ويشتمل الاعتقاد والقول والفعل
ويظهر ذلك للمقلد بما اجمع عليه علماء الاسلام والنسابة
ظاهر فان بنى اسرائيل كانت ثلثا وثلثين فرقة كهيئة الامّة
وهذا الحديث ليس في الصحيحين بل خرجه الترمذي و
الطبراني والبيهقي في المصابيح في الحسان عن عبد الله
المذكور فقد وقع في الرمز سهوت خرج الترمذي عن انس
بن مالك خادم رسول الله ص ان رسول الله صلعم قال لي
يا بني ان قدرت ان تصبح وتمسي وليس في قلبك غش
بضم اوله مصدر غش وبكسرهما اسم مصدر وهو ارادة
القيح على طريق الدس لاحد فافعل اي حاول من نفسك
ذلك ثم لترتيب الحكاية قال يا بني وذلك اي المذكور
من طهارة النفس عن الغش من سنتي ومن احب
سنتي بان لازمها واجري احكامها فان المحب لا يفارق
ما احبه الا بما فوق طاقته في احب السنة لازم العمل بها
فقد احتجني لان من شان المحب قصد ما يقربه الى من
يحب والسنة هي النهج الموصل اليه صلعم والدليل لقاصد
الوصول عليه ومن احبني كان معي في الجنة هذه نتيجة

قضية سلوك

قضية سلوك سنته وفقنا الله للعلم بها والمداومة على
العلم باحكامها فان من عمل بها في الدنيا نجح في الآخرة
وانتهج دخرج ابوداود عن جابر بن عبد الله رضي عن
النبي صلعم حين اتاه عمر رضي فقال انا سمع احاديث من حديثه وهي اخبار كتبت لها ضمة
من يهود تعجبنا اي شئ تحسن عندنا افترى بمعنى الجيز
او تاذن ان نكتب بعضها فقال رسول الله صلعم منكر اعليه
ذلك امتهوكون انتم التهوك بمعنى التردد والتحير في الدين
كما تهوكت اليهود والنصارى وفيه ما لا يخفى من شدت
الرجوع عما رموه لقد جئكم بها اي بالملة الخفيفة بيضاء
نقية صفة بيضاء وكلامها عبارة عن الظهور بالخلوص
عن موجبات الشك والريب والخلوص عن الامر والاعلال
والتكاليف الشاقة واكد بالقسم اذنا بان هذا الامر انما
يصدر مثله عن التردد فلا ينبغي لهم فعل شئ من ذلك
لعلمهم بصدقه وم ووثوق ايمانهم بسلامة سماع الفاروق
فانه كان اشد المؤمنين انتصار الدين الله وحب الرسول
الله وكذا قوله صلعم ولو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي
لنسخ شريعته بشريعة رسول الله صلعم ولذا يتبعها عيسى

عليه السلام عند نزوله كما جاء في الخبر خرج
الامام احمد والبخاري عن مجاهد رضي الله عنه عن جابر بن عبد الله
انه قال كنا مع ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما في سفر فمر بمكان
مخاد يبيع مال عنه فسئل لم فعلت ذلك ليعلم الحكمة ام
اتفاق قال راي رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ففعلت اي
اتباعه خرج البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان ياتي بجمرة
بين مكة والمدينة فيقبل هو والنوم عند الاسواء تحتها و
يخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك وفيه دليل على ان الاقتداء
به صلى الله عليه وسلم تطوع وان لم تعلم الحكمة فيه ولم يكن في امر من
امور الدين خرج مسلم عن انس بن مالك رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني
والرغبة عنها ان يعرض ايثارا عليها غيرها او تكبرا
او بغضا صانعا الله عن ذلك خرج ابن حبان في صحيحه
وكذا ابن ابي عاصم في سنته والبيهقي واحمد عن عبد بن
عمر وفتح اوله انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل عمل شره
ولكل شره فترة اشهره بفتح المعجمة اوله والراء ثانية بعدها
هاء شدة الحرص وقوة النفس والفترة ضعف يعزى النفس

فيشبطها عما

فيشبطها عما عليه والمعنى ان لكل عامل في بدء عمله او
انشائه نشاط ورغبة ثم يعتريه لاجله فتور وملا
فان من ميل النفس ملها الحال الدائمة وطلب التنقل والميل
الى التطرية فمن كان فترة الى سنتي بان كان مشتغلا في
عمل سنة فانتقل عنها الى سنة اخرى افضل من الاولى لمدا
ومنه صلى الله عليه وسلم عليها اكثر او من الافضل الى غيرها المشقة
الافضل عليه او كان مشتغلا بغير سنة فرغب عنه لرغبته
فيها وانتقل عنه اليها فقد اهتدى بفعله ذلك ومن
كانت فترة الى غير ذلك اي الى غير سنة فقد هلك اي
فقد ضل سعيه واستعمال الهلاك في الضلال شايع ط
خرج الطبراني في الكبير وابن حبان في صحيحه والحاكم في
مستدركه وقال صحيح الاسناد لا اعرف له علة عن عائشة
رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سنة مبتدأ مضاف او موصوف
اي نفرأ من الناس لعنتهم ولعنهم الله اي دعوت عليهم
بالطرد عن رحمة الله وطرد هم الله تعالى عنها وكل بني حجة
الدعوت كلام اضافي مبتدأ وخبر سيق لتحقيق لعن
هو الا الستة ثم فسر الستة بقوله الزايد في كتاب الله

متعمدا عالما والكذب بقدر الله والمتسلط على امتي بالجبروت
ليذل من اعز الله ويعز من اذل الله للراد بالامة امة
الاجابة فان كل مؤمن اعز الله بالايان وان كل كافر ضرب الله
عليه ذلة الكفر وكابة العصبان او امة الدعوة وعليه
فالموصولان قسيمان وعلى الاول قسيمان والمستحل حرمه الله
تعالى ما حرم الله والمستحل من عترتي هم الال ما حرم الله
وخصهم بالذكر مع عموم الحكم السابق اهتماما بشانهم كما
امره الله تعالى العزيز حيث قال قل لا اسئلكم عليه اجرا الا
المودة في القربى والتارك لسنتي رغبة عنها وتكديبا
بها قوله الزايد في كتاب الله يدخل فيه المفسر بالرأي و
اللاحق اعني المغير للاعراب والمغير لكيفية الحروف اذا
كان متعمدا وكذلك والكذب بقدر الله شامل لمن زعم ان
الشتر ليس بقدره ومن نفاه عن الخيرات ومن نفى راسا
وقوله وقوله بالجبروت شامل لكل من اذى مسلما بقهره
وتجبره فان ذلك اذلال الحق واعزاز الباطل وهو المراد
بقوله ليذل من اعز الله يعز من اذل الله ان يزل الحق و
يعز الباطل وقوله المستحل حرمه الله شامل للجميع وقوله

المستحل من

المستحل من عترتي شامل للمعتقد حل ذلك والفاعل له من
غير اعتقاد بقربنية المقام اذا المراد الرجز عن اذى ال
بيته ففيه تخفيض وتخفيض على الاعتناء بكلام الله تعالى
وكتابه العزيز قراءة ورواية وعلى الايمان بالقدر و
اعتقاد ان ما من شئ الا وهو بقضائه وقدره وان ما لم
يقدره لم يكن اصلا وكذا فيه تحذير عن اذى المسلم والا غرر
بالجاه والشوكة وعن ابطال الحق واعزاز الباطل وعن
التجنب عن كل ما حرم الله تعالى وفي ذكر الال على طريق الاستقلال
ايضا ما لا يخفى من التحذير عما يسوءهم والتخصيص فيما
يرضونهم وغير ذلك خرج الشيخان وكذا احمد والنسائي
وابن ماجه والدارمي وابن حبان عن انس رضي الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم اى ايمانا صحيحا
وهو الا ليق او كاملا وهو الارفق حتى اكون احب اليه
من والده وولده والناس اجمعين ومن البين ان كل من
امن بالله ايمانا صحيحا يحبته صلى الله عليه وسلم على هذه الشفة غير
انهم يتفاوتون في ملاحظة فضله حسب تفاوتهم في استغفار
الذات البدنية والشهوات النفسانية وانما كرمهم في

في الامور الدينية والآفات الايمان الصحيح متى خلى نفسه
عن هذه الامور كان لا شك في محبته له صلعم على الوصف
المذكور ولما اورد الدلائل المحقة والشواهد الصادقة
على وجوب التمسك بالكتاب والسنة وكان ذلك بالاحذ
بما اشبهه الشرع والتجنب عما انكره ونفاه شرع ان يبين
ذلك ثم ابتداء بالسنة لان اكثر ما يخالف الاعمال منها
ثم فتكون البدع وذلك لعدم الاطلاع الاكمل على السنة
والانكباب الائم عليها والاستغفال الكثير بها على انه و
ان وجد في القليل من الناس فقال **الفصل الثاني**
من الباب الاول في البدع الاخبار خرج الشيخان
وكذا ابوداود وابن ماجه عن عايشة رضي قالت قال
رسول الله صلعم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه اى
احدث في الدين من عمل او فعل او قول ليس له استناد شرعي
فهو رد بمعنى مردود اى باطل غير معتد به وهذا الحديث
قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام وهو من جوامع الكلم
وفي رواية خرجها مسلم واحمد وعلمة البخاري من عمل
علاء ليس عليه امرنا فهو رد وهذا صريح في رد العمل

ببدعة سبق اليها بطلانها كما ان البدعة باطلة مردودة
على من ابدعها والحاصل ان هذا الحديث سيف صارم
في ابطال المنكرات ورد المخترعات خرج البخاري عن
محمد بن مسلم الزهري تابعي قال دخلت على انس بن مالك
رضي وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال لا اعرف شيئا مما اذ
ركبت الا هذه الصلوة يريد انما اقدم شعائر الاسلام
وان معرفته بها حقيقية وعلمه بها سمين لعدم العهد
ودوام المحافظة ولزوم المواظبة عليها وتلقيه لها
عن الخبر مشاهدة قولاً وفعلًا وذا يوجب العلم بذاتها
نما وعرضياتها فرضاً وسنة ندبا واستحبابا ولذا
قال وهذه الصلوة قد ضيقت وكان السبب في ذلك
تأخير بني امية الصلوة الى اخر الوقت فالتأخير وان كان
مما كان به جبريل الامين حيث صلى به صلى الله تعالى عليه و
سلم في اول الوقت الصلوات الخمس ومن الغد صلاه من
في او اخر اوقاتها ان الله لما كان مواظبة صلعم والصد
الاول بعده ليسن على الاتيان بها في او اخر الوقت حصل
عن انس رضي من ترك ما واطب عليه الرسول صلعم ومذكور

ما فعله لا على طريق المواظبة من الحزن ما حمله على هملته
 دمه واطهار شجوه طب خرج الطبراني عن غصيف
 بضم المعجمة في قوله وبفاء في اخره ابن الحارث اليمان رضى
 وكذا الحاكم في تاريخه عن ابن عباس رضى ان النبي صلى
 قال ما من امة ابتدعت بعد نبينا في دينها بدعة والمراد
 ما لم يكن لها سند الى ما جاء به الرسول صلى كما اشرنا اليه
 الا اصنعت مثلها اي ^{بدعة} من السنة فالتماثل في
 العدد في الحديث اثبات ضياع سنة وعدم نفي ضياع
 ما فورها بدعة واحدة وهذا لان البدعة مخالفة
 للسنة من كل وجه والاؤل ما يوجب في فعلها ترك العمل
 بنهيها صلى عن محدثات الامور والمراد بضياع السنة
 هو تركها طب خرج الطبراني عن انس رضى الله تعالى عنه
 انه قال قال رسول الله صلى ان الله يحب التوبة عن
 كل صاحب بدعة يريد ان صاحب البدعة لا يتوب اما
 عناد مع علمه بسنامة ما حدث او لتزيين الشيطان له
 ذلك كما قال الله تعالى تبت لهم سوء اعمالهم فصدهم عن
 السبيل فهم لا يهتدون او يريد ان الله تعالى لا يقبل توبة

صاحب البدعة

لانها ^{لا بدع} صاحب البدعة من عمل سوء غيرها وذنوب قبيح سواها
 حتى يدع بدعته اي يتركها عملاً ويرفضها اعتقاداً وح
 يقبل الله تعالى ما يرجع عنه اليه ويتجاوز عما صدر منه مما
 يعود وبالله عليه خرج ابن ماجة وكذا ابن ابي عاصم
 في كتاب السنة والديلمي في سند الفردوس عن ابن
 عباس رضى انه قال قال رسول الله صلى ان الله ان يقبل
 عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته يعني ان الله تعالى لا
 يقبل صالحات عمل المبتدع فان الله يقبل ما طلب العبد به
 رضاه والمبتدع لو طلب بالعمل رضاه لما اصر على ما
 يتبعه عنه ولا تبع الطريق الطريق الحق واقتدي القول
 الصدق فعرف ما يرضى به عنه وعمل بما يقبله منه
 خرج ابن ماجة ايضا عن حذيفة بن اليمان رضى وكذا
 الطبراني في الكبير عن ابن عباس رضى انه قال قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقبل الله لصاحب بدعة
 وهو من ابتدعها او عمل بها او رآى العمل بها صوماً ولا
 حجاً ولا عمرة ولا جهاداً ولا صرفاً وهو النفل ولا عدلاً
 وهو الفرض وقيل فيهما العكس يخرج استيناف بياني

فكانه قيل فيبقى اسلامه فويل يخرج من الاسلام كما
تخرج الشعرة من العجين ولما كان في هذا الحديث صراحة
كفر المبتدع وقد سبق حديث عراب بن سارية وجابر
بن عبد الله وما فيهما من اشعار عموم ضلال البدعة كما
سيأتي ولم يكن الحكم عند الفقهاء على العموم اورد السؤال
الواردة بالقوة فقال فان قيل كيف التطبيق بين قوله
ص وكل بدعة ضلالة الوارد في رواية العراب وجابر
رض وخص هذين الحديثين لان لفظ كل اذا اضيف
الى نكرة اوجب عموم الأفراد وهو فيها كذلك فكان
الاشكال فيها ابين منه في غيرهما وبين قول الفقهاء ان
البدعة قد يكون مباحا والمباح لا تكون ضلالة كاستعمال
المخل والمواظبة على كل لب الخنطة فانه كان غالب
الكلهم دقيق الشعير وذلك من غير منخل كما جاء انه سئل
بعض الصحابة عن اكلهم دقيق الشعير من غير منخل فقال
ينفع فطار منه طار ويؤكل الباقي فاتخاذ المخل للتدقيق
في صناعة الدقيق والمداومة على اكل دقيق الخنطة و
الشبع منه من المحدثات لكن من المباحة وقيد الشبع

في اكل لب

في اكل لب الخنطة لان النفس تمل الخبز المتخذ من غيره
فلا تمكن منه تمكنها من المتخذ من دقيق الخنطة وقد تكون
امرا مستحبا يثاب فاعله كبناء المنارة والمدارس وتصنيف
الكتب اى وتصنيف الكتب المستحب تعلم ما فيها ولذا اضر
بقوله بل قد يكون واجبا كنظم الدلائل لرد شبه الملاحدة
وعوهم من اهل الاهواء قلنا في تطبيق ذلك للبدعة معنى
لغوى عام هو الامر المحدث مطلقا سواء كان عبادات
او عادة وذلك لانها اسم مصدر من الابتداء بمعنى الاحداث
والاخراج كالرفعة بكسر اوله من الارتفاع والخلفة من
الاختلاف وهذه اى البدعة بالمعنى اللغوي يعنى للتقسيم
في عبارة الفقهاء يعنون بها ما احدث بعد الصدر الاول
وهو عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصر اصحابه مطلقا عبادة
كان او عادة ولها معنى شرعى اى مفاد من الشرع
خاص بدينه بقوله وهو الزيادة في الدين او النقصان منه
اى الدين والمراد بهما الزيادة والنقصان الحادثان
بعد عصر الصحابة فان الصحابة مأمورين باقتدائهم و
قيد الحديث بقوله بغير اذن من الشارع لا قول ولا فعلا

لا صريحاً ولا إشارة كما قيدناها به في الأحاديث الملازمة
فلا تتناول البدعة بهذا المعنى العادات أصلاً فإن العادة
لا تدخل بها في الدين وهي قد خصت بالزيادة فيه والنقصان
منه فلا تتناول العادة بل يقتصر على بعض الاعتقادات
للحدث وبعض صور العبادات المحدثه فهذه أي البدعة
بمعنى الخاص هي مراده صلى الله تعالى عليه وسلم لا غيرها
واستدل لذلك بدليل قوله صلى الله عليه وسلم في سنة
الخلفاء الراشدين المهديين الماضي من رواية عرابض
بن سارية رضى فان المراد بالسنة هنا ما كان من أمور
الدين ليسياق الكلام وهو قوله صلى الله عليه وسلم من يقش منكم
فسيرى اختلافاً كثيراً وقوله صلى الله عليه وسلم اعلم
بأمر دينكم الماضي من رواية رافع رضى فانه دليل على
أنه صلى الله تعالى عليه وسلم إنما بعث لبيان الأمور
الدينية وقوله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس
منه فهو مرد السالف من رواية عابشة رضى فان المراد
من قوله أمرنا المشار اليه بهذا هو الدين لا غير ولما ذكر
أن البدعة بالمعنى الخاص مقوله على المحدث من الاعتقا

دات وعلى

من الاعتقادات وعلى المحدث من صور العبادات أخذ
في بيان أي المعنيين يراد بها عند الإطلاق فقال والبدعة
في الاعتقاد هي المتبادرة من إطلاق البدعة في الشرع
وإطلاق المبتدع ثم أنه لما كان من الألفاظ ما يراد
فيها عند الإطلاق لاستعمال الشارع لها في ذلك أخذ بيئتها
بقوله واليهوى أي والبدعة في الاعتقاد هي المتبادرة
من إطلاق الیهوى في الشرع وكذا كان هو المتبادر من
إطلاق أهل الأهواء فانهم أهل القبلة الذين لا يكون
معتقدهم أهل السنة بل هوى أي اعتقاد محدث في الدين
وهم الجبرية والقدرية والرافضية والخوارج والمعتزلة
والمشبهة وكل منهم اثنا عشر فرقة فصاروا اثنين
وسبعين فرقة ولعلمهم المشار اليهم في الحديث الماضي
من رواية الترمذى والطبرانى والبخارى عن عبد الله
بن عمرو رضى اذا اريد بالامة امة الاجابة ومن حيث
لم يعم موجباتها حكم واحد لاختلاف ما تردد عليه اخذ
لبیان ذلك فقال بعضها كفر كاعتقاد الحلول فيمن
كامل من الناس وبعضها ليست به أي ليس بكفر و

ولكنها اكبر من كل كبيرة في العمل حتى القتل والزنا وليس
فوقها الا الكفر فانها اذا كانت من اكبر الكبائر لم يبق فوقها
الا الكفر وتما يشهد بان القتل والزنا اكبر من كل
كبيرة ما في صحيح البخاري من حيث ابن مسعود رضي
سئل صلعم اي الذنب اعظم قال ان تجعل به نذوا وهو خلقك
قال ثم اي قال ان تقتل ولدك مخافة ان يطعم معك قال
ثم اي قال ان تزني حليلة جارك لا يقال ان الحديث
مقيد فلا يصلح شاهدا فان القتل والزنا من قوله حتى
القتل والزنا اسما جنس محليان باللام فيعمان جميع
الافراد والخطاء في الاجتهاد الصادر من مجتهد فيه
اي في الاعتقاد ليس بعذر فهو ان اقر عليه رابع عن
الحق مضل فعليه اتباع الحق مع اهله بخلاف الخطاء
في الاجتهاد في الاعمال فان المجتهد فيها اذا كان من اهله
ثياب في اجتهاده وان اخطأ وسند هذه البدعة اعتقا
اهل السنة والجماعة وهو ما ذهب اليه الامام ابو منصور
الماتريدي والامام ابو موسى الاشعري ويدخل ما بينهما من
الخلاف في بعض المسائل وحيث استوفى القول في حكم البدعة

في الاعتقاد ابتداء

في الاعتقاد ابتداء في حكم البدعة في الاعمال فقال والبدعة
في العبادة وان كانت دونها حكما لكنها اي البدعة في
العبادة ايضا امر منك في الشرع وضلالة لشمول ما تقدم
من الادلة لها ايضا كما عرف في محل الاستيما اذا صادفت
بمعنى عارضت البدعة سنة مؤكدة فانها توجب الاعراض
عنها وقد عرفت ما يترتب عليه ومقابل اي مضاد هذه
البدعة سنة المهدي وسنة الهدي هي ما واطب عليه
النبي صلعم من جنس العبادة مع الترك احيانا او واطب
عليه مع عدم الانكار على تاركه وعدم تركه كالا اعتكاف
في العشر الاخير من رمضان فخرج ما واطب عليه صلعم
ولم يكن من جنس العبادة ومكان من جنسها ولم
يواظب عليه ولم يتركه اصلا كالفروض والواجبات
وما واطب عليه مع الترك احيانا والانكار على تاركه
كالسنن المؤكدة وهذا حكم البدعة بالمعنى الخاص واما
حكم قسمها وهي البدعة في العادة كالمنخل بقوله فليس فعلها
ضلالة لانها ليس بامر ديني بل فعلها يقتضي ترك ما هو
اولى من سيرة السلف فتركها اذا اولى لما فيه من اتباع

١٧ فبينه صح من

سيرتهم وهو دليل على بلوغ نهاية التسليم وغاية الإيمان
وضدّها السنة الزائدة على العبادات بمعناها وظل عليه
النبي صلعم من جنس العادة وزاد ذلك توضيحاً جرياً
على نظائره بقوله كالابتداء باليمين في الأفعال الشرعية و
باليسار في الأفعال الخسيسة كالاستنجاء فهي مستحبة
والمستحب ما لا يعاتب على تركه لا يقال إن المثال ليس من
قبيل ما ذكر فإن ما رواه الشيخان عن عايشة رضي وهراتها
قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب التيامن في
كل شيء حتى في طهوره وتنعله وترجله وشانه كله شاهد
على أن الابتداء باليمين من جنس العادة نعم الابتداء باليسار
في الأفعال الخسيسة ليس منه لما في الكتب الستة عن أبي قتادة
رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا بال أحدكم
فلا يمسه ذكره يمينه وإذا بال الخلاء فلا يمسح بيمينه الحديث
فالاكتفاء بالشق الأول كاف بمزيد التوضيح فظهر مما ذكر
من التقسيم أن البدعة بالمعنى الأعم الذي هو معناها التقوى
ثلاثة أصناف مترتبة في القبح أشدّها فيه البدعة في الاعتقاد
ثم في العبادة ثم في العادة حسب ما مرّ فإذا علمت هذا المذكور

من ملازمة

من ملازمة القبح البدعة بأصاعتها أمر من الدين علمت
أن ما حدث بعد الصدر الأول عارياً عن القبح ليس من هذا
القبيل ثم تنوع يميني الجهة التي بها ينتفي القبح وتكسب الحديث
حسناً مع ذكر محدثات كذلك قد ظهرت من دنس القبح
والتشبه برداء الحسن بقوله فالمنازة ولما تقدمت وما
بعدها ذكر كانت اللآم فيها للتعريف الذكرى والفاء للآم
للتفصيل عون للاعلام وقت الصلوة المراد من الأذان الآم
في المراد موصول حذف عايدته لقرينه وهو وصلته صفة
كاشفة للاعلام وفي الصلوة للعهد والمدارس وتصنيف
الكتب عون بمعنى الإعانة وهي المساعدة على المطلوب للتبليغ
والتعليم لفت ونشر والاولى تعليق كل منهما بكل من المدارس
والتصنيف ورد البدعة بنظم الأدلة إنما هو نهي عن المكر
وذبت عن الدين وإذا فكل من الأمور المذكورة ما دون فيه
بل ما موربه تحمل بل على الإبطال أو الانتقال وهو الأظهر
والأنسب لموافقته ما تقدم حيث جعل الأخير واجباً وما
هو الأما موربه وعدم وقوعه في الصدر الأول هذا
عذر لبيان تعذر وقوع الواجب وتختلفه عن الصدر الأول

بل تعذر ما فيه حسن مطلقاً فإن الصدر الأول أرغب في
الثواب أمّا لعدم الاحتياج لما انهم ببركة صحبة النبي عليه
السلام وقرب العهد بزمانه وسماع الاخبار منه ومشا
هذه الآثار عنه مع قلة الوقائع والاختلافات وسهولة
المراجعة الى النقات كانوا مستغنيين عن تدوين الاحكام
ونظم الدلائل وترتيب الابواب وتكثير المسائل اول عدم القدر
بعدم المال أمّا فقد السعة وضيق الحال كما كانت حال
اهل الاسلام في ابتداء الامر ولا خذهم من العيش الكفاف
وكفرهم عن الفضل زهداً في الدنيا رغبة في العقبى اول عدم
التفرغ له بالاشتغال بالاهم كاشتغالهم في ابتداء امر
الاسلام ثلاً بالفراء لاعلاء كلمة الله عن مهمات لا تحفى
اول نحو ذلك من مقتضيات عدم الوقوع ولو تتبع كل
ما قيل اى قالت الفقهاء فيه بدعة حسنة من جنس العبادة
وجدته ما ذوناً فيه من الشارع وهو الله تعالى ورسوله
الذى اذن له في ذلك حيث قال ليحكم بين الناس بما اراك
الله اشارة او دلالة يريد ان الاذن اعم من ان يكون نصاً
كما مر ثم جيمع بها التراخي الاخبار اعلم ان فعل البدعة
استدضرراً

استدضرراً من ترك السنة بدليل نقلي وهو ان الفقهاء
قالوا اذا تردّد في شئ بين كونه سنة وبدعة فتركه لازم
ودليل عقلي وهو استلزام فعل البدعة ترك سنة وعدم
العكس ولم يذكره لظهوره اولاً انه بصدد المنقول فلم
تلتفت الى الغير ولازم في قولهم فتركه لازم لزوم استحباب
والمراد بالتردد ما كان في نفس الشئ فلو تردّد في سنة تكرار
رها بدعة هل اتي بها اولاً اتي بها الثبوت العلم بالسنة ونفي
التردد فيها كما لو تردّد هل تلت غسل اعضاء وضوئه
نُدب ان يتلّت وامّا حكم التردد في الشئ بين كونه واجباً
وبدعة فقد اشتبه الامر فيه على المص ولذا قال وامّا ترك
الواجب وهو هنا الثابت بدليل ظني لا يكفر جاحده هل هو
استد من فعل البدعة التي تقتضى التحريم او على العكس اى
فعلها استد من تركه ففيه اشتباه ثم انه اراد اعلام جهة
عروض الاشتباه له فقال حيث صرحوا اى الفقهاء فيمن تردّد
في شئ بين كونه بدعة وكونه واجباً انه يفعل وهو مرجح
للاوّل وفي الخلاصة مسئلة يدل على خلافه اقتضاء حيث
قال صاحب الخلاصة اذا شك في صلاته انه هل صلاها

أم لا إن كان في الوقت فعليه أن يعيدها على وفق أداؤها
وإن خرج الوقت ثم شك لا شيء فيه أي على البتة وهذا
إذا كان الشك في غير صلاة العصر أو فيها بعد خروج
الوقت وأما لو كان الشك في صلاة العصر في الوقت لا بعد
خروجه فعليه أن يعيدها أيضا لكن لا على الوقت بل يقرأ
في الركعة الأولى والثالثة ولا يقرأ في الثانية ولا في الرابعة
انتهى ما ذكر في الخلاصة ثم بعد ذكر المسئلة أخذ في بيان
وجه دلالتها على أن فعل البدعة أشد من ترك الواجب فقال
ويعين الأوليين للقراءة في الفرض واجب وقد أمر
صاحب الخلاصة بتركه لما صرح في المسئلة من نفي القراءة
في الركعة الثانية وإنما أمر بتركه حذرا عن احتمال وقوع
النفل صحيحا بعد العصر وجه الحذر هو أن القراءة واجب
في جميع ركعات النفل كما علم في محله وإذا لم يقرأ في ثاني
الشفع الأول يفسد ولكن يصح شروعه في الشفع الثاني
لبقاء الحرمة عند أبي حنيفة وإذا لم يقرأ في ثانيته يفسد
هو أيضا فيجوز عن وقوع النفل ولا يلزمه القضاء فإنه
لم يشرع قاصدا بل ظانا أنه عليه هذا إن قدر أنه صلاه

وإن قدر أنه لم

وإن قدر أنه لم يصلاه فصلاته صحيحة وقد ترك واجبا
وهو أي النفل بعد العصر بدعة مكروهة لما روى الجماعة
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال شهد عند رجل مريضون وأرضا^{هم}
عمر رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة
بعد الفجر حتى طلع الشمس وعن الصلاة بعد العصر حتى
تغيب الشمس ولما دفع دين الاستباه بتوفيق الله تعالى
قصد إفادته فقال بالتطبيق بين ما صرح به الفقهاء
وبين المسئلة بأحد أربعة أوجه أما بحمل البدعة التي
صرحت الفقهاء بأن ترك الواجب أشد من فعلها على
ما لم ينه عنه الشارع بخصوصه بل يكون داخل تحت
عموم النهي فيخرج ما نهى عنه الشارع كالنفل بعد العصر
فإن الشارع نهى عنه بخصوصه كما علمت من الحديث
وح فلا يلزم من ترك الواجب حذرا عن الوقوع فيه
مخالفة لقولهم لكن يرد على هذا الوجه هو أن النهي عن
النفل إنما هو عن النفل المقصود ولذا قالوا إذا قعد
قعدة الأخير ثم سجد بعد أن قام ساجدا ضم سادسة
إن كان فرضه رباعيا هكذا مطلقا في المتن وفرق البعض

والصحيح خلافه كما صرح به السرخسي والزيلي وفي
 الفرض سادسة ولو عصر أو جمل الواجب فيما حرموا
 به على معنى الفرض والبدعة على إطلاقها وحيث لا منافاة
 فإن التعيين ليس بفرض إلا أن هذا هو الوجه فإنه
 يلزم منه الترك حذراً عن الوقوع فيها مع اتحاد مرتبة
 الواجب واختلاف مراتبها أو الواجب المستقل وهو
 المطلوب لذاته لا الضمني والتعيين من هذا القبيل فإنه
 يجب لوجوب الفرض كسجود السهو حيث يجب بحبر نقصانها
 أو الجمل على الروايتين بأن يقال إن ما في المسئلة من الترتي
 عن القراءة في الركعة الثانية إنما هو في رواية عن صاحب
 الخلاصة أدى فيها اجتهاده إلى ترك أن التعيين أخف
 من ارتكاب النقل بعد العصر ثم أعلم أن مثل هذا الأمر مبني
 على قولهم إذا تعارض مفسدتان روعي أعظمهما ضرراً
 بارتكاب أخفهما قال الزيلي في باب شروط الصلوة من
 ابتلى بليتين وهما مشاويتان يأخذ بإيهما شاء وإن
 اختلفا يختار أهونهما انتهى والمجتهدون قد يختلف
 اجتهادهم في الأخف والأعظم فربما أدى اجتهاد مجتهد

إلى أخفية

إلى أخفية أحد أمرين أدى اجتهاد غيره إلى إعطيته
 بل ربما حصل ذلك لمجتهد واحد ذكر في الخلاصة أنه لو
 كان إذا أخرج للجماعة لا يقدر على القيام ولو صلى في بيته
 صلى قائماً يخرج إليها ويصلي قاعداً وهو الصحيح وفي
 شرح المنية صلى في بيته قائماً هو الصحيح وإن راجعت
 مسألة التثليث عند الكلام على السنة وجدت ما ورد
 من الاستنباه هنا وورد هناك أيضاً وأعلم أن قول الفقهاء
 إذا ترد في شيء بين كونه سنة وبدعة فتركه لازم نظراً
 إلى أن غالب الحال أن ترك السنة أخف من ارتكاب
 بدعة عارضتها فلا اشتباه في مسألة التثليث وإنما
 نصحهم فبين ترد في شيء بين كونه بدعة وواجباً أن
 يفعل فهو أيضاً كذلك مبني على الغالب أن ترك الواجب
 أعظم من ارتكابها فلا اشتباه في مسألة الخلاصة فاحسن
 النظر والله تعالى أعلم لا مبدل لحكمه فإن قيل ما قد سبق
 من النصوص القاطعة والأخبار الصحيحة دل على أن الكتاب
 والسنة كافيان في الدين وعلى أن ما لم يثبت بأحدهما
 بدعة وضلالة فكيف يسقيم على هذا قول الفقهاء الأدلة

مطلب

الشرعية اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس
 قلنا في جوابه لا بد للاجماع من سند اي مرجع من احدهما
 اي الكتاب والسنة حالا او مثالا على الصحيح احتراز عن
 القول بانه اصل وهو المذكور في كتب الاصول ولا بد للقياس
 ايضا من اصل ثابت باحدهما فانه اي القياس مظهر للحكم
 لا مثبت له فان العلة فيه مستنبطة من مواردھا واذا
 فرجع الاحكام ومثبتها التنا في الحقيقة الكتاب والسنة
 وان كان في الظاهر اربعة ولا تنادي الى خامس كما دل
 عليه الاستقراء فان نبوت الحكم امّا بوحى او بغير وحي والاول
 اتمموا وهو الكتاب او غير متلق وهو السنة والثاني
 امّا ان يجمع الامة على نبوته اولا والاوّل الاجماع والثاني
 القياس ومرجعهما الى الوحي فظهر من هذا ان ما يدعيه
 بعض المتصوفة في زماننا اذا انكر عليهم بعض امورهم المخالف
 للشرع الشريف ايده الله تعالى ان حرمة مفعول يدعي ذلك
 اي المخالف للشرع من الافعال في العلم الظاهر وانا اصحاب
 العلم الباطن وانه حلال فيه ويقولون انكم تأخذون من
 الكتاب وانا نأخذ من صاحبه اي صاحب الكتاب محمد صلى

فاذا اشكلت

فاذا اشكلت علينا مسألة استفتيناها اي طلبنا بيان
 حكمها منه فان حصل قناعة فيها ونعمت والاى وان لم
 تحصل لنا قناعة رجعنا الى الله تعالى بالذات فتأخذ منه
 وانا بالخلوة وهمّة شيخنا نضل الى الله تعالى فتكشف
 لنا العلوم فلا نحتاج الى الكتاب والمطالعة والقراءات
 على الاستاد وان الوصول الى الله تعالى لا يكون الا برفض
 العلم الظاهر والشرع وانا لو كنا على الباطل لما حصل لنا
 الحالات السنية والكرامات العلية من بيان الحالات
 والكرامات مشاهدة الانوار ورؤية الانبياء الكبار
 وانا اذا صدر منا مكروه او حرام نبينا بالموحدة بعد النور
 قبل الهاء من التنبيه في النوم بالرويا فنعرف بها الحلال
 والحرام وان ما فعلنا مما قلتم انه حرام لم ننته عنه في
 المنام فعلمنا انه حلال وغير ذلك من الترهات اي الا
 باطل واعلم ان قول المصنف انما هو في حق من دنس
 رداء العارفين بالله بدنس الجهالة ورضوا بالباطل وهو
 الجهل لا يثارهم البطالة واما العارفون بالله فليسان العلم
 في حقهم قط فلا ينطو بما فحش قط والدليل على ان المراد

من اثر الجهل فرار من الكد والجهد فبقى في الطرقات
يرعى سلوك الطريقة ووجل في الباطن يرعى تحقيق
الحقيقة لفظ المتصوفة كما لا يخفى واستشهاده بلام
من ستقف عليهم من الصوفية الكرام الذين هم في هذا
الفن كالاعلام وتجلده مسكرهم وتعظيمه مسكرهم و
مدحه سيرتهم وثنائه عليهم ودعاه لهم بالرحمة و
امّا تقييده ببعض حيث قال بعض المتصوفة درجة
القوم لنقصان القوة النظرية بعارض من العوارض
فيقتفى اثر احد القوم ليكمل في احد القوتين وهي العملية
حيث فاته ذلك في احدهما وهي النظرية فان هؤلاء السا
دات كما سادوا في العلم سادوا في العمل يحافظون على ما
قل او اكثر من الاداب والسنن ينالهم على فوات الاداب
والمندوبات ما ينال الغير على فوات السنن والواجبات
تتجا في جنوبهم عن المضاجع فهم بين قائم يتلو وساجد
يسبح وراكع لا يقال ان ما نقله المص لا يصدر عن مسلم
وهو بعيد عن يرعى المتصوف فان من صحب الجهل ضل
وما نحا ومن ترك العلم خاب وما نخب لا خير في فعله ولا

قوله كله

قوله كله الحاد وضلال وعلل ذلك بقوله اذ فيه اذراء
للشريعة الخفيفة والكتاب والسنة النبوية وعدم
الاعتماد عليهما وتجوير الخطا والبطالات فيهما العباد
بالله من افات الجهل ونكبات الخذلات فالواجب على
كل من سمع مثل هذه الاقاويل الباطلة الانكار على قايده
والجزم ببطلان مقالة بلا شك ولا تردد ولا توقف ولا
تلبث فانها بدية البطلان والافهم من جعلهم بسبب
رضائه فيحكم بالزندقة عليهم حتى لو اطلعنا ممن علمنا
برايته وحسن سيرته ومحافظته على الشريعة الى نهايته
عند نهاية سلوكه الى الله تعالى وفي الله واستغرافه في بحر
التوحيد والعرفان واضمحلال ذاته ومحوصفاته بصفاء
الرحمن وغيبوبته عن كل ما سواه بحيث لا يرى في الوجود
الا الله وهي الحالة التي يسمونها في التوحيد كما يشير اليه
الحديث الالهى ان العبد لا يزال يتقرب الى التواقل
حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي به يسمع وبصر
الذي به يبصر على قول مخالف للشريعة لقصور العبارة
عن بيان حاله وتعدّر الكشف عنها بمقالة لا نرضاه

ولا نقبله منه بل نتجنبه ونعرض عنه ولكن نسلم له ما هو فيه من الاحوال فلا يجري عليه حكم من تقدم ذكرهم من الجهالة ولا حكم من ضل في تيه الاحاد من البطالة ولما كان قوله عم الرويا الصالحة جزء من سنة واربعين جزء من النبوة فيما خرجه البخاري عن ابي سعيد ومسلم عن ابن عمر وعن ابي هريرة رضي وقوله صلعم ايها الناس لم يبق من مبشرات النبوة الا الرويا الصالحة يراها المسلم او ترى له خرجه ابن ماجة من حديث ابن عباس رضي وقوله صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله خرجه الطبراني من حديث ابي مامة رضي وفي رواية نزيادة وينطق بتوفيق الله وقوله صلعم من اخلص الله اربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه خرجه ابو نعيم في الحلية عن ابي ايوب الانصاري رضي ربما يوهم ان الالهام والرويا الالهام دخل في معرفة الاحكام الشرعية قال وقد صرح العلماء بان الالهام ليس من اسباب المعرفة بالاحكام وكذلك الرويا في المنام خصوصا اذا خالفها العلم العليم العلامة او سنة محمد عليه الصلوة والسلام والعلماء

هم اعلم

والعلماء هم اعلم باقواله صلعم ومفهوم احاديثه فحيث صرحوا بذلك علم انه ليس في الاحاديث دلالة على معرفة الاحكام بالالهام او بالرويا في المنام وقد قال سيد الطائفة الصوفية وامام ارباب الطريقة والحقيقة ابو القاسم الجنيد البغدادي توفي سنة مائتين وسبع وسبعين عليه رحمة الله الهادي الطرق كلها مسدودة على الخلق الاعلى من اقتفى اثر الرسول صلعم يريد ان سبيل الوصول الى الله تعالى انما هو بمتابعة محمد صلعم وقال الجنيد من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدي به في هذا الامر لان علمنا ومذهبنا هذا مقيّد بالكتاب والسنة فعلم من هذا ان ما اتى به المرء عاريا عن احدهما لم يكن من مذهبهم وقال ابو الحسن السري السقطي خال الجنيد واستاده وكان تلميذ معروف الكرخي والسري لغة الخيار التصوف اسم لثلاث معان اي لمجموعها فمن حصل على مجموعها وصِفَ بالتصوف ومن فاته معناه لا يحق له الوصف به وهو اي المسمى بالتصوف الذي لا يطغى نور معرفته نور ورعه ولا يتكلم بباطن في علم ينقضه عليه ظاهر

وفات جنيد
٢٧٧

الكتاب ولا تحمله الكرامات اى لا يؤدى به حبة اظهار
الكرامات على هتك محارم الله تعالى وهو افشاء ما اودعه
الله تعالى اياه من الاسرار فيكون مضيقا لآمانة شفعة
توفي السرى رحمه الله تعالى سنة مائتين وسبع وخمسين
وقال ابو يزيد طيغوري عيسى البسطامي لبعض اصحابه
قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذى قد شهر نفسه بالولاية
وكان رجلا مقصودا مشهورا بالزهد فمضينا
اليه فلما خرج من بيته رمى بزمرة تحاه على وزن
غراب ويقال وجاه وهو اصله بمعجمة القبلة فانصرف
ابو يزيد ولم يسلم عليه وقال ايذا نأبغلة عدم السلام
عليه هذا رجل غير مأمون على ادب من اداب رسول الله
صلعم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه من الولاية فان
الانسان وان كان محل النسيان الا ان هذه الطائفة
لشدّة ضبط طرقتهم بكثرة خشيتهم ينكرون الذهول عما
هو سبب لرضائه تعالى الذى هو سبب القرب اليه وان
قل على من يدعى الرئاسة فانها مسببة عن القرب اليه
وان قل على من يدعى الرئاسة فانها مسببة عن القرب

وجعل اسبابه

وجعل اسبابه دليل على عدمها وقال رحمه الله تعالى لو نظر
نم الى رجل اعطى من الكرامات حتى ترتج في الهواء فلا
تغترق اياه حتى تنظر واكيف تجردونه عند الامر والنهي
وحفظ الحدود واداء الشريعة اى فاذا كان على ما ينبغي
من ذلك اعتبرت كراماته وعدت له من الله تعالى كرامة
والا فلا توفي ابو يزيد رحمه الله تعالى سنة مائتين واحدا
وستين وقيل سنة مائتين واربعة وستين وقال ابو
سليمان بن عبد الرحمن بن عطية الداراني ربما يقع
في قلبي النكته من نكت القوم اياما فلا اقبل منه الا
بشاهدين عدلين من الكتاب والسنة النكته في الاصل
نقطة سوار في بياض سمي بها مادقا من العلوم لما يلاسه
عند استخراج الفكسر له وهذا محتمل لوجه احدها انه كثيرا
ما يقع الحاطر في قلبه كما يقع للقوم فيتردد بين انه هاجس
شيطان او حديث نفس او خاطر من الله تعالى ولا يقبل عن
القلب الا بشهادة الكتاب والسنة وثانيها انه كثيرا ما
يحصل في قلبه ريب والتباس من بعض دقايق القوم
فلا يقبل ذلك الريب وينكر تلك الدقيقة ويغرض عنها

وفاء ٢٤١
ابو يزيد البسطامي

الآشهادة الكتاب والسنة وهذا ناظر الى قولهم دع ما
 سمعه في حيز الاحكام حتى يقوم على نفيه شاهد البرهان
 اولا يقبل تلك الحقيقة التي حصل في قلبه منها التباس الـ
 بشهادة الكتاب والسنة وهو ناظر الى قوله تعا حكاية
 عن اصحاب الكهف هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه الهة
 لولا ياتون عليهم بسلطان مبين فانه دليل على ان ما لا
 دليل عليه من البيانات مردود وان التولية فيه غير
 جازم توفي الداراني رحمه سنة مائتين وخمس عشرة وقال
 ابو سليمان الداراني
 ابو الفيض ذو النون المصري من علامات المحب لله ما
 بعته حبيب الله محمد صلى الله عليه وآله واول امره
 وسنته فهووم هذا دليل على ان مخالفته صلى الله عليه وآله في ذلك
 من علامات ضد المحبة فلا تكون حلية لمحبة الله تعا
 توفي ذو النون رحمه سنة مائتين وخمسين او اربعين
 وقال ابو تصير بشر بن الحارث الحافي رايت النبي صلى الله
 تعا عليه وسلم في المنام فقال يا بشر هل تدري بم رفعك
 الله من بين اقرانك قلت لا قال ما تباعك لسنن وخذ
 منك للصالحين وتضيقك لاخوانك ومحبتك لاصحابك

وفا ٢١٥
 ابو سليمان الداراني

وفا ٢٥٠
 ذو النون رحمه

واهل بيته هو

واهل بيته هو مجموع ما ذكر الذي بلغك منازل الابرار
 توفي بشر رحمه سنة مائتين وسبع وعشرين وقال
 ابو سعيد احمد بن عيسى الخزاز كل باطن يخالفه ظاهر
 فهو باطل اي كل ما خالفه شريعته صلى الله عليه وآله فهو امر شيطاني
 توفي ابو سعيد رحمه سنة مائتين وسبع وسبعين و
 قال ابو عبد الله محمد بن الفضل البلخي زهاب الاسلام
 من اربعة قوم لا يعملون بما يعلمون وقوم يعملون بما لا
 يعلمون وقوم لا يتعلمون ما لا يعلمون وقوم الناس
 من التعلم يمنعون الناس مفعول مقدم اي وقوم يمنعون
 الناس من التعلم توفي محمد بن الفضل رحمه سنة ثلثمائة
 وعشر وليعلم ان كل ما ذكر من كلام سيد الطائفة
 الجنيدي الى هنا مأخوذ من رسالة القشيري هو عبد الكريم
 بن هوزان انظر شروع في ذكر فائدة سياق كلام القوم
 والمراد منه ايها العاقل الطالب للحق ان هؤلاء الذين
 تقدم ذكرهم مشايخ علماء الطريقة وكبراء ارباب السلوك
 الى الله وكبراء ارباب الحقيقة وكلمهم يعظمون الشريعة
 ويبينون علومهم الباطنة على السيرة الاحمدية والملة

وفا ٢٢٧
 بشر الحامي رحمه

وفا ٢٢٧
 ابو سعيد الخزاز

وفا ٣١٠
 محمد بن الفضل

الحنفية واذا اتقوا ان امر هؤلاء السادات مبني على
ذلك واحوالهم منتظمة في سلك المسالك فلا تقرئكم ما
مات الجهال المنسكين وشطهم الفاسدين صفة
مقطوعة عن الموصوف اعني الفاسدين المفسدين الضا
لن المضلين لغيرهم بعد ان كانوا رايعين عن الشرح
القويم ومائلين عن الصراط المستقيم خارجين عن منا
هج علماء الشريعة ومارقين عن مسالك مشايخ الطريقة
فالويل لهم ولمن تبعمهم او حسنوا فهم قطع طريق الله
تعالى على العابدين يلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق
وهم يعلمون كما افتح العضل بالقران العظيم اختتم به
ولما كان المقام مقام تحذير جاز ان يوقى به على مشي هذا
الوجه **الفصل الثاني من الباب الاول** وهو اخرا فضله
في ذكر ما يوجب قصد الاقتصاد وهو التوسيط في العمل
والرغبة فيه وابتداء بذكر الايات حسب عادته فمنها قوله
تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر اي يريد
ان ييسر عليكم ولا يعسر ولذلك اباح العطر للشف و
المرض وقوله تعالى يريد الله ان يخفف عنكم ولذا كثر شراح

لكم الشريعة

لكم الشريعة الحنفية السهلة ورخص لكم في
المضايق وخلق الانسان صفيعة لا يصبر عن الشهوة
ولا يتحمل مشاق الطاعات ومنها ما يريد الله ليجعل
عليكم من خراج اي ما يريد الله بامره لكم الخرج ولا التضيق
عليكم ومنها ما يريد الله ليجعل عليكم من خراج اي ما يريد
الله بامره لكم الخرج ولا التضيق ومنها قوله تعالى يا ايها
الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم اي ما طاب
ولذمنه وسباق الاية لما تضمن مدح النصارى على
توسيعهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوة عقبه
النهى عن الافراط في ذلك والاعتداء عما حذر الله بجعل الخلا
حراما فقال يع ولا تعبدوا ان الله لا يحب المعتدين وان
المراد لا تعبدوا وما احل لكم الى ما حرم عليكم فتكون لانا
عن تحريم ما احل وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما
قل من حرم زينة الله من الثياب وغيرها مما يتجمل به
التي اخرج لعباده من النبات كالقطن والكثان و
الحيوان كالحرير والصوف والمعادى كالذرورع و
الطيبات من الرزق المستلذ من المأكول والمشرب وفيه

مطلب

دليل على ان الاصل في المطاع والملايس وانواع المستلذات
الاباحة فان الاستقراء لا ينكر قل هي للدين امنوا في
الحياة الدنيا اصالة ومشاركة الكفرة فيها تبعاً خالصة
يوم القيمة لا يشاركهم فيها غيرهم كذلك نفصل الايات
لقوم يعلمون اي كتفصيل لنا هذا الحكم نفصل ساير
الاحكام لهم طه من اسماء الحروف وقيل معناه يارجل
على لغة طي فتصرف فيه بالقلب والاقتصار وعن بعض
السلف معناه يارجل بالعبرانية وروى انه كان صلح
يقوم في تمجده على احد رجليه فامر بان يطاء الارض
بقدميه فقلبت الهمة لسكونها الفاو ضم اليه هاء
السكت ما انزلنا عليك القرآن لتشقى لتعقب بفرد
تأسفك على كفر قريش اذ ما عليك الا البلاغ او بكثرة
الرياضة وكثرة التمجيد والقيام على ساق وعدل عن
لفظ التعقب اليه للاشعار بانه انزل اليه ليسعد وقيل
رد وتكذيب للكفرة لما راوا كثرة عبادته قالوا انك
لتشقى بترك ديننا وان القرآن انزل عليك لتشقى به
ومنها قوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج اي

ضيقة

ضيقة اشارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه
او الى اغراض بعض ما امرهم به من حيث شق عليهم
ولما ذكر من الايات الدلالة على المراد ما يفي بالمراد اتباعها
بذ الاخبار الدالة على ذلك فقال الاخبار خرج الشيطان
عن انس رضي الله عنه قال جاء رهط هو ما دون العشرة
من الرجال كالنف والمعشر الى بيوت ازواج النبي
صلعم يسئلون عن عبادته النبي صلعم فلما اجبروا كما
نهم يقالوها بالتسبية الى انفسهم فان استكشافهم
كان للتأسي بعبادته صلعم والافتداء به لا بمراد استكشاف
كما يدل عليه سياق الحديث قالوا جواب لما والمجلة
التشبيهة معترضة فاين نحن من رسول الله صلعم
قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر حسبما جاء به
التنزيل قال احدهم اما انا فاصلي الليل ابداً اي مدة
حياي وقال الاخر وانا اصوم الدهر كله ولا افطرو
قال الاخر وانا اعتزل النساء ولا اتزوج ابداً وفيه
دليل على ان المتكلمين ثلثة وهو يحتمل انهم ذلك العدد
لا غير او اكثر لم يتكلم الباقيون لا يقال ويمكن ان يكون

مطلب

المتكلمون ايضا اكثر بان يكون الثلاثة متبعون والباقي
اتباع فلم يعباء بقولهم لان مثله لا يجوز في الاحكام الدينية
الا ترى انه صلعم قال واكل اللحم على رواية الزيادة فجاء
رسول الله صلعم اليهم الفاء فصيحة اى الى ازواجه هـ
فاخبروه بما وقع فجاء فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا كنى
صلعم عما تقدم او الراوى تصرفا منه في صورة الامراة
والله انى لا خشاكم لله واتقاكم له ولكنى اصوم وافطر
واصلى وارقد وانتزوج النساء لان الله تعالى خلقهن
للرجال وركب فيهم وفيهن الشهوة كما خلق فيهم الاحتيا
الى الطعام فلما انه لا بد من الطعام فكذلك لا بد من
التزوج وايضا هو مباح وسبب للعبادة اذ يحصل به دفع
الزنا ويوجب ما يدفع اليها من النفقة والكسوة وكذا بما
لمنه ومجالسته وكل ذلك عبادة فمن رغب عن سنتي
فليس مني مخرج الفقهاء يكف من امر بالسنة فقال لا
افعلها رغبة عنها بغضا وهجرانها واما من رغب عنها
لذلك كمن ترك الرخصة اتيانا بالعزيمة فليس من
هذا القبيل بل من قبيل الغل بالاولى وترك العمل به

والاولوية في محال يكون مع الرخصة وفي محال تكون
مع العزيمة وزاد في رواية النسائي وقال بعضهم لا اكل
اللحم وقد جاء من رواية الشيخين ايضا بهذه الزيادة
ورواية البخارى منفردا بالزيادة من غير لفظ فمن
رغب عن سنتي فليس مني وفي الحديث دليل قائم على
ان القصد في العمل محمود واتباع الرسول صلعم مقصود
خرج الشيخان وكذا احمد في مسنده عن عائشة
رضي الله عنها ان الشان صنع رسول الله صلعم شيئا فرخص
فيه فتنة عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلعم فخطب و
كان ذلك شأنه صلعم في بيان الامور التي لها مزيد شأنه
فحمد الله ثم قال ما بال اقوام يتنزهون عن الشيء اصنعه
جمله حالية والاستغفار انكارى بمعنى التوبخ فوالله
انى لا علمهم بالله واشدهم له خشية فلا اصنع الا ما
هو الاولى ولا اصنع ما يوجب لوما وعتابا بل ان ادق
فعلى المباح والاول يشعر بان تنزههم كان لتوهمهم
عدم اولويته والثاني يشعر بانه كان لتوهمهم
عدم اباحتهم وقدم العلم على الخشية لانها نتيجته

خرج البخاري وابوداود وكذا ابو يعلى عن ابي جحيفة
بضم الجيم وفتح الحاء الميملة انه صلعم اخي ماض من
المفاعلة اي عقد المواخاة بين سليمان الفارسي وابي
الارداء الانصاري فزار سلمان ابا الدرداء فراه اخ
الدرداء مبتذلة اي لابسة ثياب البذلة فقال لها
ما شانك هذا يدل على ان امر المرأة التزين لزوجها
وعلى ان الايق بالمؤمن سؤاله عما ساءه من احوال
اخيه ولنعم ما اجابته به حيث سال فقالت احوك
ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فانه يشهران
ما انكره من امرها ليس لتقصير منها وعدم رعايتها
لحقوق الزوج او لتقصير الزوج وعدم قيامه بامر
كسوتها بل ان ذلك منها سعيا في مرضاته وانه ذو همة
عالية لا تتعلق بمصالح الدنيا لدناءتها وانما همة الاخرة
لنفاستها فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال له
اي قال ابو الدرداء لسلمان كل فاني صائم قال اي سلمان
ما انا باكل حتى تأكل فاكل وبه استدلال الشافعي على جواز
العطرب مثله وعندنا يحمل على كون الامر قبل الزوال

وفي مثل هذا

وفي مثل هذا اذا تحقق العذر حصل ثوابان اكرام
الضيف واجر النفل فان المعذور كالمأثني به فلما كان
الليل ذهب ابو الدرداء يقوم اي يصلي فقال اي سلمان
نم فنام ثم اي بعد مهلة من الوقت ذهب يقوم
فقال ثم فلما كان من اخر الليل قال سلمان قم الآن
فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا وابتداء
بهذا ليكون اول ما يسمعه منه يوزن بان ما صدر عن
سلمان ليس لجهله حق ربه فيذهب ما يوهمه امره
ابو الدرداء بالنوم المقتضى لترك الصلوة ح فيصفي حكمه
ذلك اصفاء غير مريب وان النفسك عليك حقا وذلك
من الطعام والشراب والدعة والمنام ولاهلك عليك
حقا من المعاشرة والجماعة والقيام بما هو من راسم
مصالحهم في الدنيا والاخرة فاعد كل ذي حق حقه
ذلك بحسب الوسع والطاقة فاني ابو الدرداء النبي
صلعم فذكر ذلك له اي ما كان له وسلمان فقال عم
صدق وفيه مع الدلالة على قصد العمل افضلية
القيام من او اخر الليل ورعاية حقوق الاهل والنفس

مع رعاية حقوق الرب تعالى والمعاونة على البر والتقوى
والنصح وذكر الزوجة الزوج باحسن الخصال وغير
ذلك خرج الشيخان وكذا النسائي عن انس رضي قال
دخل رسول الله صلى المسجد فاذا جمل ممدود بين
الساريتين فقال ما هذا الجمل فقالوا جمل لزيب هي
بنت جحش ام المؤمنين فاذا افترت اى داخلها العيا
والليل تعلقت به فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا نبي
تما صنعت من التعلق بالجمل ولذا قال حلقوه ثم بين
عم الحكم في ذلك بقوله ليصل احدكم نشاطه فاذا فرغ
فليقعد لاجل ذهاب الفتور وفي الحديث ازالة المنكر
باليد لمن تمكن منه وجواز التنفل في المسجد فانها كانت
تصلى النافلة فيه فلم ينكر عليها وفيه الامر بالاقبال على
العبادة بنشاط مع الحث على الاقتصاد والحديث عند
مسلم بغير حرف نهى قبل حلقوه وبشكير الساريتين خرج
ابوداود وكذا ابويعلی في مسنده عن انس رضي ان
رسول الله صلى قال لا تشددوا على انفسكم وذلك با
بالاعمال الشاقة من العبادة فان الشاق يذهب

النشاط و

النشاط ويوجب الملل والفتور وذلك يؤدى الى عدم
المداومة فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا على
انفسهم فشدد عليهم فانه تعالى قد ذم من اعتاد
عبادة ثم فرط فيها والى ذلك يشير اخر الحديث فتلك
بقاياهم الى بقايا الدين شددوا على انفسهم في الصوامع
جمع صومعة والديار جمع دير ويجمع على ديورة ورهبان
نية ابتدعوها ما كتبناها عليهم اى احترعوها من
عند انفسهم فخذوا لذلك وما رعوها حق رعايتها
فاستحقوا الذم والتوبيخ على ذلك خرج الشيخان عن
ابيهرة رضي انه قال قال رسول الله صلى ان هذا
الدين يسر اى ان دين الاسلام الذى امر الله تعالى
عباده مبنى على اليسر والسهولة لم يكلفهم فيه ما
يشق عليهم ولن يشاد الدين احد بان يقاومة
يشدة القيام بما لا يؤمر به ولم يجب عليه الاغلبة اى
غلب الدين عليه وعجز عن اداء حقوقه فشددوا
الفاء جواب شرط مقدّم اى اذا عرفت ما في المشادة
من الفتور عن العمل فاطلبوا باعمالكم السداد وهو

الصَّواب في الأمر والعدل فيه وقيل الرِّزْمُ السَّدَادُ
والمراد الطريقة التي لا خرج فيها في الأعمال وقاربوا
وذلك بالاعتقاد في الأمور الشرعية كلها وترك الغلو
والنقصير فيها وأبشروا أي افرحوا ولا تحزنوا فإن
الله كريم يرضى عن هذه الأمة بأداء الفرائض ويعطيهم
الثواب العظيم بالعمل القليل واستعينوا بالغدوة والفتح
المرّة من الغد وهو السير في أول النهار والروحة المرّة
من الرواح وهو السير آخر النهار والمراد استعينوا
بالطاعة على تحصيل الثواب في أول النهار وآخره وسئى
من الدَّلَجَة اسم من الأدلاج بتشديد الدال وهو السير
في آخر الليل وقيل اسم من الأدلاج بسكونها وهو السير في
أوله وهو كالبيان لقوله تعالى أقم الصلوة ط في النهار
وزلفاً من الليل وهو تحريض على طاعة الله تعالى في هذه
الأوقات الشريفة وزاد في رواية والقصد القصد بلفظ
أي الرِّزْمُ الطريقة الوسطى التي لا خرج فيها تصلوا إلى
المطلوب خرج البزار والطبراني وابن حبان عن ابن
عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم إن الله

وسلم إن الله يحب أن يؤتى رخصه كما يحب أن يؤتى عزايه
أي إن الله يرضى عن عبده لفعل ما رخص له كما يرضى عنه
لفعله ما فرض عليه فإنه تعالى شرع كلاهما في آيات
نها لزوم الأدب في الأحكام الشرعية والامتنال للأوامر
الالهية والحديث باللفظ المزبور مرفوعاً إلا أن ابن
طاهر قال وقفه أصح وقال المنذري إسناد البزار حسن
ورواه أحمد والبيهقي عن ابن عمرو بن العاص رضى خرج
أحمد والبزار والطبراني في الأوسط وابن حزيمة قال الثاني
وي قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح أو سند الطبراني
حسن وكذا البيهقي وابن حبان والخطيب عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تبارك
وتعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يكره أن تؤتى معصيته
وفي رواية لابن حزيمة كما يحب أن يترك معصيته أي
إن الله تعالى كما يرضى ويشيب القادر على فعل المعصية
بتركه لها كذلك يشيب على إتيان العبد رخصه أو كما أن
غضبه شديد على إتيان معاصيه فكذلك رضاه مزيد
على إتيان رخصه خرج الطبراني في الكبير وكذلك في الأوسط

عن أبي الدرداء واثلة بن الأسقع وأبي أمامة وأنس
رضي الله عنهما قال قال الله تعالى يحب أن تقبل بالبناء
للمفعول رخصته كي يحب العبد مغفرة ربه وكذلك لرايته
وسعة رحمته وشفقته على عباده وعلمه بضعفهم وعجزهم
هم وهو غاية في التخصيص على إتيان رخصه وفي الحديث
قول قال الطبراني لا يروى إلا بهذا الإسناد وقال المنا
وي ضعيف لتفرد اسمعيل العطار انتهى ولكن له
شواهد ومعضدات صحيحة وقد مر منها ما فيه كفاية
خرج الشيخان عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي
وعبد الله صحابي أنه قال أخبر بالبناء للمفعول رسول الله
صلعم أني أقول والله لأصومن النهار ولا قوم من الليل
ما عشت أي مدة عيشي وحياتي فقال رسول الله
صلعم أنت الذي تقول ذلك وهو ما أخبر به صلى الله
تعالى عليه وسلم والاستفهام انكاري توبيخي فقلت له
يا بني أنت وأمي قد قلته يا رسول الله قال أي النبي صلعم
فأنك لا تستطيع ذلك فإن الإنسان ضعيف لا يقدر على
مداومة الشاق ولا يبقى على حالة الشباب بل لا بد له

إذا تعمّر

إذا تعمّر كعبد الله هذا من الرهبوط إلى دركات الشيخوخة
فيخونه قوى الشباب فيحييه عما كان عليه من مشاق
العبادة في عصر الحداثة فضم وأفطر ونم من الليل
بعضه وقم أي منه البعض الأخير وصم من الشهر
ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها وذلك أي
الصوم من الشهر ثلثة أيام مثل صيام الدهر من غير
هذه الأمة في الثواب فإن الحسنة من سائر الأمم بحسنة
ومن هذه الأمة بعشر أمثالها قلت أي قال عبد الله
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أني أطيق أفضل
من ذلك قال صوم يوماً وأفطر يومين قلت فأنى أطيق
أفضل من ذلك قال فضم يوماً وأفطر يوماً فذلك أي الصيام
يوماً والأفطار يوماً صيام داود وهو أعدل الصيام
قلت فأنى أطيق أفضل من ذلك لما ذكر صلعم الصيام
يوماً والأفطر يومين ثم ذكر بعده الصيام يوماً والأفطر
يوماً وأخبر أنه أفضل الصيام توهم عبد الله أن الفضل
بتقليل الإفطار فقال أنى أطيق أفضل من ذلك فقال
رسول الله صلعم لا أفضل من ذلك اختلف العلماء فقال

البعض انه افضل من السرد وقال البعض بل السرد
افضل وخصص هذا بعبد الله بن عمر و تقديره لا
افضل من ذلك في حقه وزاد في رواية فان لجسدك
عليك حقاً وان لزوجك عليك حقاً وان لزورك عليك
حقاً والزور يفتح الزاء وسكون الواو جمع زائر كصحب
جمع صاحب وهم الجماعة من الضيفان وفي اخرى اي
وفي رواية اخرى الماخبر انك تصوم الدهر وتقرأ
القرآن كل ليلة فقلت بلى يا بني الله وافي لم ارد بذلك
الاخيراً ولما كان الاستفهام تقرير ما بعد النفي صح
وقوع بلى في الجواب وفيها اي في هذه الرواية انه
صلى بعد نضته على الافضل في الصوم قال لعبد الله
واقراء القرآن في كل شهر قال اي عبد الله قلت يا بني الله
انا اطيق افضل من ذلك قال فاقرأه اي قال رسول
الله صلى فاقرأه في سبع لا ترد على ذلك قال اي عبد الله
فشدت فشددت على وقال لي النبي صلى الله عليه وآله
تدري لعلك يطول بك عمر ومن حيث ان الرجاء من
الشارع محمول على اليقين كان لقول من خصص الحديث

بعبد الله وجه

بعبد الله وجه قال فضربت الى الذي قال لي من طول العمر
فلما كبرت بكسر الموحدة في السن وتضم في القدر وددت
بكسر الدال الاولى احببت اني كنت قبلت رخصة نبي الله
صلى الله عليه وآله في اخر عمره كما حكاها عنه مسلم وزاد في
رواهما مسلم عنه لا صام من صام الا بد ثلثاً و
هذا ان اريد به الحقيقة حمل على صوم العيد وايام
التشريق معه وهو ما اجابت به عائشة رضي الله عنهن وان الله
انه لا يجده من المشقة ما يجده غيره فيكون خيراً وعلى
الاول دعاء ويؤتاه ان لا دخلت على صام ولم يتكرر
ولو كان خيراً لوجب التكرير وزاد في رواية وكان يقرأ
على بعض اهل السبع من القرآن بالنهار والذي يقرأه
اي بالنهار يعرضه اي يقرأه من الليل ليكون اخف
عليه بالليل بقرب عهد قراءته له وجريانه على لسانه
واما كان يفعل ذلك لضعف حافظته بتقوى برده
مشيخوخته المحرارة الغريزية التي خلقها الله
تعالى لتستمر منها القوى الجسمانية فتصدر عنها
افعالها على الوجه الذي ينبغي واذا اراد ان يتقوى

افطر اياما واحصى اى ضبط ايام فطره وصام مثلين
 وكان يفعل ذلك مع ما به من الوهن والعجز كراهة ان
 يترك شيئا فاروق عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي اخرى اى وفي رواية
 بية اخرى من هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 احب الصيام صيام داود واحب الصلوة صلوة داود
 المراد النافلة كما يشعر به قوله صلى الله عليه وسلم كان ينام نصف الليل
 ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان يصوم يوما ويفطر يوما وحاصل الحديث بيان رفق النبي صلى الله عليه وسلم بأمته
 وشفقته عليهم وارشادهم الى مصالحهم وحثهم على
 ما يطيقون الدوام عليه ونهيهم عن التعمق والاكثار
 من العبادات التي يخاف عليهم الملل بسببها او تركها
 او ترك بعضها وقد بين ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم تعالى عليه
 وسلم عليكم من الاعمال ما يطيقون فان الله لا يمل حتى
 تملوا وبقوله صلى الله عليه وسلم لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل
 فترك قيام الليل وفي حديث اخر احب العمل اليه ما دام
 صاحبه عليه ومن رواية مسلم وقد ذم الله تعالى قوما
 اكثروا العبادة ثم فرطوا فيها فقال تعالى رهبانية

ابتدعوها

ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله
 فما رعوها حق رعايتها ولما ذكر من الاخبار الدالة
 على الاقتصاد ما يحتسب به اعقبه من اقوال
 الفقهاء بذكر ما يدل عليه قال في الاختيار شرح المحتار
 لا تجوز الرياضة بتقليل الاكل حتى يضعف عن اداء
 الفرائض ثم استدلل لعدم الجواز نقلا بقوله قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ان نفسك مطيتك فارفق بها وليس من
 الرفق ان تجيعها وتذيبها والاشبه انه من كلام السلف
 وعقلا بقوله ولان ترك العبادة لا يجوز لا سيما الفرائض
 وكذا ما يغضى اليه فعلم منه ان الرياضة التي تضعف
 عن اداء الفرائض لا تجوز وقال فيه ايضا انكسب
 انواع منه فرض وهو انكسب بقدر الكفاية لنفسه
 وعياله وقضاء ديونه فان مثل هذا الكسب قد امر به
 الشارع ثم قال في الاختيار فان ترك الاكتساب بعد
 ذلك وسعانا يجوز الترك بعد ان يانه بفرض الكسب
 وقال وان كسب ما يدخره لنفسه وعياله فهو في سعة
 في ذلك واستدل لجواز الادخار في السنة بقوله

مطلب

فقد صح أن النبي صلى الله عليه وآله أخر قوت عياله سنة خرج
الشيخان وروى الطبراني في الأوسط عن انس رضي الله
عنه كان إذا أخر لاهله قوت سنة تصدق بما بقي وقال
الذهبي حديث ومن الكسب مستحب وهو الزيادة على
ذلك المأمور باتيانه ليؤاسى به فقيراً أي يشاركه فيما
أنعم تعالى عليه حيث أقدره من الكسب على ما لم يقدر عليه
الفقير أو يجازى به قريباً لما للقريب على قريبه من حق
صلة الرحم فإنه أي الكسب الزايد لما ذكر أفضل من
التخلي لنفل العباد لأن منفعة النفل تخصه ومنفعة
الكسب له ولغيره وأيد الدليل العقلي بقوله قال صلى
الله تعالى عليه وسلم خير الناس من ينفع الناس انتهى
ما ذكر في الاختيار والحديث رواه القضاة عن جابر
رضي بلفظ خير الناس انفعهم للناس كما سيأتي وقال
في التاتارخانية يكره أن يجتمع قوم فيعتزلون في
موضع ويمتنعون عن الطيبات يعيدون الله تعالى
فيه ويفرغون انفسهم لذلك وقد تقدم من الآثار
التي هي وفق عدة وكسب الحلال ولزوم الجمعة والجماعة

في الامصار اجت

في الامصار اجت لموافقة ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله
صحابته والسلف الصالحون بعدهم والزعم لما فيه من
نصرة الدين واقامته وواعلاء شعائره انتهى كلام
التاتارخانية فان قلت يعارض ما ذكرت من افضلية
الاقتصاد في العبادات وعدم جواز الرياضة المؤدية
الى الضعف ما نقل عن السلف من شدة الرياضات
وكثرة المجاهدات والاجتهادات في العبادات كصيام الدهر
والوصال والقيام في كل الليالي والاجتناب عن المشتبهات
والطيبات والختم في كل يوم مرة او مرتين بل مرات و
بعد ايراد السؤال اجاب باجوبه ثلثة فقال قلت
اولاً لا معارضة بين الوحي وبين غيره وما ذكره وحي
فلا تعارض حتى يحتاج الى الجواب فعليك الاخذ بما
ثبت بالسنة والكتاب وهو الاقتصاد فان الثابت
بهما ثابت بالوحي ويرد عليه ما ثبت بالسنة معارضاً
لما ذكر كحديث حمزة بن عمرو وقد رواه البخاري
ومسلم انه قال يا رسول الله اني اسد الصوم افا
صوم في السفر فقال ان شئت فصم وهذا لفظ رواية

مطلب ٢٣

مسلم فاقرة رسول الله عليه السلام على سرد الصوم
ولو كان مكرها لم يقرة لا سيما في السفر ولذا ذهب
الشافعي واصحابه الى استحباب السرد اذا لم يلحقه به
ضرر ولا يقوت حقا وقال القاضي ان جواز مذهب
جماهير العلماء وقالوا ما ورد من افضلية صوم
يوم وافطار يوم الوارد في حديث ابن عمر ومخسوس
به فانه لو كان افضل في حق كل الناس لارشد حمزة
رضي الله عنه فالتأخير البيان عن وقت الحاجة
لا يجوز وسياتي المص في الجواب الثالث مما يشفي
القليل وتوضيح المراد هناك ان شاء الله تعالى و
ثانيا انا نمنع صحة الرواية عنهم اي السلف اذا لم
يقع عنها بحث تفتيش ليعلم صحتها فيحكم بها و
لما كان لم يلزم من عدم العلم بالصحة منعها اضر
عنه الى قوله بل اكثرها خال عن سند وهو العدة
في الاخبار فلا اعتبار بما خفي عنه منها وان كثرت خلا
الكتاب فانه منقول نقل متواتر وكذا الاخبار النبوية
فانها باسناد ثقات وعدول وان اختلفت في

افادة العلم فلا مساواة بينهما وبين ما روى عن
السلف في النقل فكيف يتصور التعارض والمراد
بالسلف هنا ما بعد الصدر الاول فان ما ثبت عنه
من قبيل ما ثبت بالسنة لان ما صدر عنهم يحمل على
السمع منه عليه السلام او المشاهدة او الاقرار
عليه وقد ثبت عن ابن عمر رضي الله عنه كان يسرد الصوم
وكذلك ابو طلحة وعائشة رضي وجماعة وغيرهم
مذكورون في شرح المهذب وثالث ان المنع عن التشديد
في العبادة معلل بعلمين لمية مستدل بها من العلة
على المعلول هي الافضاء الى اهلاك النفس كشدة
الرياضة المصعبة للجسد المحللة لقواه المشهكة او
الافضاء الى اضاعة الحق الواجب للغير كترك المد
يون الكسب لوفاء دينه وذى الاصل والعيال اهله
وعياله للعزلة والتفرغ او ترك العبادة كقيام
كل الليل اذا ادى الى نومه عن العجز او الى الملل والكسل
في ادائها او ترك مداومتها اي العبادة كشدة التحقق
فيها في ابتداء الامر مع عدم غلبته الظن بالقيام بها

في انتهائه وعلة انية يستدل من المعلوم عليها
هي ان نبينا عليه السلام ارسل رحمة للعالمين كما
شهد به التنزيل وهو مؤيد من عند الله تعالى وفرع
عليه قوله فيقوى على ما لا يقوى عليه اتحاد الامة
من العبادة والطاعة الخارجية عن طوقهم وانه
اختى الناس من الله تعالى وانقادهم واعلمهم بالله تعالى
فلا يتصور منه الجمل وترك النصح ولا التواني في الفتور
ولا التكاسل ولا الجمل في امر الدين فلو كان في العبادة
والقرب من الله تعالى طريق افضل للعامة وانفع لهم غير
ما هو اى النبى عليه السلام فيه لفعله ليقفوا به
او يتيه وحت عليه ليفعلوه فيخرجهم فقلعا ان ما هو
عليه من الاقتصاد والرفق بهم افضل لهم وانفع و
اقرب الى معرفة الله تعالى ورضائه من كل ما عداه ولما لم
يكن ما ذكر قبل هذا قاطعا في نفى ما روى عن السلف
قال ففعل ما روى عنهم فقد روى عنهم عبادة مختلفة
ففيما يقرؤن كل يوم بحسب احوالهم وافهامهم و
ظايفهم فكان بعضهم يجتمعون في كل شهر وبعضهم
في عشرين

في عشرين وبعضهم في عشرة ايام وبعضهم في سبعة
ايام وكثير منهم في ثلثة ايام وكثير في كل يوم وليلة
وكثير في كل ليلة وبعضهم في اليوم والليله ختمات
وبعضهم ثمان ختمان قال النووي وهو اكثر ما بلغنا
وقد اوضح هذا كله مضافا الى فاعليه وناقليه في
كتاب اداب القراء على انهم انما فعلوا ذلك التشديد
امامدا وامة لا مراض القلوب كالحرض والطمع والشهوات
التي يتركب لها الشهوات وحب الدنيا والانهماك
على تحصيلها للادخار حب المتاعها ورغبة في غنائها
فانها امراض تؤدى الى الردى وتورث من اعترته
حلية من سنى العقبى فيجلب له الخزي والعار وتدخله
النار والاشتغال الكلى بالعبادات والتخلي بجميع الشرائع
للمطاعات مع قطع العلاقات لارتكاب المشاق من العبادات
دات يكون سببا لانقاذ القلب المتي لمثل هذه الامراض
كما ينقذ الدواء الناجع البدن من سوء المزاج عند
الاخفاف وحمل جميع السلف ممن روى عنهم التعمق
في العبادات على هذه الحالة لا يليق ولذا قال او لكون

العبادة صارت عادة لهم وطبعاً فلا يتكلفون لها
ولا يجدون المشاق منها مشقة ليمتنعوا عن مدا
متها ويعرض لهم الكسل والملل باختيارها بل هي منهم
كالغذاء للصحيح فيتلذذون بها ويزاد عليها نشاطهم
وقواهم فيثابون بها بلا اصناعة حق ولا ترك مداومة
ولا اعتقاد انه اى ما هم عليه من التعمق في العبادة
والتشديد فيها افضل في حق العامة مما عليه افضل
البشر من الاقتصاد والرفق في حقهم او قال اى ارشد
هم اليه من ذلك فعلم مما ذكر ان الاقتصاد هو الامر
الذى ينبغي للعامة لا افضل منه في حقهم وان الاخذ
بالارفق هو اللابيق بهم لا اوفى منه لهم وان الاكثار
والتعمق ينبغي ان يختار منه ما يغلب على الظن الدوام
عليه في حال نشاطه وغيره ولا يستد بما لا يمكن فيه ذلك
فانه ينبغي الدوام على ما صامه عادة من الخير لا مستحقاً
الدم على التفريط فيه واما نبينا صلعم فقد بلغ الدرجة
العليا من الكمال وهي اى على درجات الكمال ان لا يمنع
عن توجه القلب الى حضرات الرب بشئ من الموانع

الظاهرة

الظاهرة او الباطنة من الاغراض والاعراض لا التكلم
مع الخلق ولا الاكل ولا الشرب ولا النوم ولا ملازمة
النساء وتكون المخلطة والعزلة سواء في حق تخلي قلبه
بربه في الحاليتين ووحدة توجهه اليه في الجهرتين
فاقتصاره صلعم على بعض العبادة الظاهرة لكونها
افضل له فانه صلعم بعث داعياً للحق الى الحق فحمل
اعباء الرسالة وكلف مرثان العامة والخاصة من
امور الدين من البعث الى اخر الامر حيث انزل الله تعالى
اليوم الملت لكم دينكم وانتم عليكم نعمي ورضيت لكم
الاسلام ديناً وامر بتبليغ ما انزل عليه وناهيك بما
اخبر الله تعالى بشدة على الطور الانساني روى البخاري
في اثناء حديث هشام قالت عايشة رضى ولقد رايت
ينزل عليه الروح في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان
جبينه ليتفصد عرقاً لا سيما اذا جاء الملك على صفته
اذ سنة الله جرت على انه لا بد من مناسبة بين المتكلم
والسامع ليصح بينهما التعليم والتعلم وذلك بان يصح
صلعم بغلبة الروحانية ونقصان البشرية هذاع نصه

للمغاري والجهاد لاعلاء كلمة الله ونصرة دينه وقديلا
له لا تكلف النفسك وامر بتجريض المؤمنين على القتال
وغير ذلك مما يعجز عن القيام بادائه من له طاقة قيام
الليل ومتابعة الوصال فكان الافضل في حقه صلعم ما يمكن
الدوام عليه مع اداء ذلك على انه صلعم مقتدى فلو كان
الافضل له التشديد لفعله واقتدى به كل احد فيؤدي
الى الحرج في حق غالبهم ولذا كان يواصل ويقول اني لست
كاحدكم اني ابيت عند ربّي يطعمني ويسقيني وافضل
لامته لما فيه من الاقتداء به صلعم مع امكان المداومة
عليه وعدم الاخلال بشئ من الوظائف الخاصة والعامة
كالولاية والتعليم ونحو ذلك وتلذذه صلى الله تعالى عليه وسلم
دايم لا يختص بالعبادات الظاهرة كساير العباد من العباد
فان تلذذهم ماداموا في العبادة بحضور القلب وجنى
ثمار العزبا يدى التذلل على اعتاب الرب وقلب النبي عم
لا يشغله عن هذه المنجاة شاغل بل هو من مناجات ربه
في شغل شاغل فتلذذه على ممر الاوقات وتقصي الانات و
قد بلغ بعض المشايخ الى حيث كان له حظ من هذه الدرجة

يريد ان

يريد ان بعض المشايخ بلغ في الكمال درجة من درجاته
العليا بحيث استوت عنده الخلطة والعزلة في توجه
قلبه الى حضرات ربه حتى قال من راني الآن صار زنديقا
ومن راني قبل صار صديقا وبين وجه ذلك بقوله حيث
كان في نهايته يقتصر من العبادات الظاهرة على الفرائض
والواجبات والسنن ويأكل ويشرب وينام كالعوام اي
كان تعبده في نهاية امره كتعبد عوام الناس وفي بدايته
يجهد ويرتاض من راي اجتهاده يجهد كاجتهاده حتى
يصير صديقا ومن راه في نهايته ينكر الاجتهاد والطريقة
اصلا فيخاف عليه الكفر لا يقال ان هذا يشعر بافضل
الرياضة والاجتهاد فانه جعل موصلا الى درجة الصديقين
وان من انكره يخشى عليه الكفر وقد مر خلافه وهوانه لا
افضل من الاقتصاد وانه لا يجوز اعتقاد خلافه فيهما
تناقض لا نأقول ان ما مر هو الحكم في حق العامة فان
الاقتصاد هو الامر الذي يمكن منه قوتهم وضعيفهم
شبابهم ومعمرهم على وجه الدوام والاتقان من غير اخلاص
في شئ من التوازم ولا املال في العبادات وما هنا فهو

الحكم في حق من قدر على ذلك من الاحاد ويسر لما خلقه
من الافراد وقد يكون الحكم بحسب الافراد مخالفا للحكم
بحسب الجميع فلا تناقض واما خيفة الكف على من انكر
الاجتهاد والطريقة اصلا فلا تة كالمكذب للنص فانه
تعالى قال الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وحسبك
ما في سورة الكهف للعالم الذي في التوجيه الباطني مثبت
وجاهد ما ثبت بالنص كيف غيراته يستفسر فان
قيل كيف يصح وان ترك الترياض والاجتهاد في العبادة
وقد مر انه يستحق الذم على ترك ما اعتيد من الخير
كما في حديث حمزة من رواية مسلم لا تكن كفلان كان يقول
الكيل فتركه وقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها الآية قلنا
اما ترك الترياض فمحمول على انه بعد صفاء النفس و
عدم خيفة ميلها الى الشهوات المؤدية الى الارتبال
في الشبهات واما ترك الاجتهاد في العبادة فمحمول فيمن
بلغ هذه الدرجة على اشغال ظواهره عما عدا الفروض
والواجبات والسنن بمصالح عامة النفع كالارشاد و
بيان طريق الخير وغير ذلك من المهمات العامة مع تخلّي

القلب بجناب القدس وتوجيهه الكلي الى حضرات الانس
وهذه الامور من النقل والترك الى الخير خير فلا يذم على مثل
هذا فلو تأملت فيما كتبنا سابقا وما نقل عنهم اي عن
السلف حق التأمل وجدت في اكثرهما اي اكثر ما كتبناه
وما نقل عن السلف اشارة الى هذا اي الى حمل عليه المنقول
عن السلف من التشديد في العبادة للتوفيق بينه
وبين ما سلف فيخلو ما نقل عن السلف من التشديد
من هذه بيان ما وقوله عن العلتين متعلق بخلو
المذكورتين الموجب وجودهما في التشديد ولعله قد
انكشف لك مما تلى عليك مفصلا وجه الحل وهو اجمالا
اعتقاد ان ما كان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الافضل
له ولا مئة والرياضة والاجتهاد على وجه لا يخل بحق
من الحقوق وهذا هو المحل الصحيح والحق الصريح فلا
تفرط بالتقالي في حقهم اي السلف ولا تفرط بالتقصير
وابتغ بين ذلك سبيلا وقل الحمد لله الذي هدانا لهذا
وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وقد تم الباب
الاول بفصوله **الباب الثاني**

في ذكر الامور المهمة في الشريعة المحمدية وهي اى تلك
الامور المهمة ثلثة انواع نبين كلامها بتوفيق
الله تعالى في فصل على حدة سريلا لمعرفة **الفصل**
الاول في تصحيح الاعتقاد وتطبيقه لمذهب اهل
السنة والجماعة وقدمه لانه اهمها فانه لا يصح العمل
بدون صحة الاعتقاد واهل السنة والجماعة فيه هم
الما ترديدية والاشاعرة وبينهما خلاف في مسائل كثيرة
لا تؤدي الى تضليل وتبديع وجملة اى جملة ما يكون
الاعتقاد به متابقا لمذهب اهل السنة فهو ان يعتقد
ما سيذكر لك من عقيدة الاسلام ومذهب اهل السنة
والجماعة ذكرا اجماليا وقدم ما هو في ذلك فقال
ان الله موجود وانبرهان بوجوده واضح فانه لا شبهة
في وجود موجود فان كان واجبا فهو المراد وان كان
ممكنا فلا بد له من علة بها يتبرح وجوده وينتقل الكلام
اليه فاما ان يلزم الدور والتسلسل وهو محال او ينتهي
الى الواجب وهو المطلوب ولانه لا يشك احد في وجود
عالم الاجسام من الافلاك والكواكب والعناصر والمركبات

المعدنية و

المعدنية والنباتية والحيوانية وفي اختلاف صفات
لها واحوال وقد صرح الاستدلال بذواتها وصفاتها و
مدونها على وجود صانع قديم قادر حكيم فتاى اربع
طرق واشير اليها في اكثر من ثمانين موضعا من كتاب
الله **واحد** اذ لو تعدد الواجب فالتعيين الذي به الامتياز
ان كان نفس الماهية الواجبة او معللا بها او ملازم
فلا تعدد وان كان معللا بامر منفصل فلا وجوب بالذات
لامتناع احتياج الواجب في تعيينه الى امر منفصل و
لانه لو وجد اليها لا ويتصفان لاحالة بصفات
الالوهية من القدرة والارادة وغير ذلك فاذا قصد
الى ايجاد مقدور معين كحركة جسم معين في زمان
معين فوقعه اما ان يكون فيلزم مقدورين قادرين
كل منهما مستقل بايجاد وهو متنع واما ان يكون
بامتداهما فيلزم الترجيح بلا مرجح لان مقتضى القادرية
ذات الاله والمقدورية اما ان الممكن فنسبة الممكنة
الى الالهيتين المفروضتين على السوية غير مرجحان لا يقال
يجوز ان لا يقع مثل هذا المقدور للزوم المحال او يقع

بهما جميعاً لا بكل منهما ليلزم المحال فانه باطل للزوم
عجزهما ولان المانع من وقوعه باعدهما ليس الا وقوعه
بالاخر فيلزم من عدم وقوعه بهما وقوعه بهما وكذا
الثاني لان المفروض استقلال كل منهما بالقدرة والام^{دة}
واعلم ان حقيقة التوحيد هي اعتقاد عدم الشريك في
الالهية وخواصها ولا نزاع لاهل الاسلام في ان تدبير
العالم وخلق الاجسام واستحقاق العبادة وقدم ما
يقوم بنفسه كلها من الخواص ونريد بالقدم القدم
بمعنى عدم المسبوقية بالعدم فان القدم بمعنى عدم
المسبوقية بالغير هو وجوب الوجود فاهل السنة
انما يقولون بالصفات القديمة دون الذوات ومع
ذلك لا يجعلون الصفة عين الذات والمعتزلة انما
يقولون بخلق العباد لافعالهم دون خيرها من
الاعراض والاجسام غير ان تفويضهم تدبير شطر من
حوادث العالم وهو الشرور والقبائح الى الشيطان
على خلاف مشيئة الله تعالى وان كان باقداره وتمكينه
خطب صعب واصعب منه مع نهاية القبح قول الغلا^{سفة}

بقدم العقول

بقدم العقول وايجادها للنقوس وبعض الاجسام
وتفويض تدبير عالم العناصر اليها والى الافلاك
فمرجع التوحيد عند هؤلاء الى وحدة الواجب لذاته
لا غير والمعتزلة انما يبالغون في نفى تعدد القديم
واهل السنة انما يقتنون في نفى تعدد الخالق وعند
الفريقين ان الواجب والمستحق للعبادة والموجد
للجسم واحد لا يشبهه شيء الحق ان الواجب تعالى
يخالف الممكنات في الذات والحقيقة اذ لو تماثلوا
امتاز كل عن الاخر بخصوصية كمثال الوجوب والامكان
انما ان يكون من لوازم الذات فيلزم اشتراك الكل
فيه او الذات مع الخصوصية فيلزم التركيب المنافي
للو جوب الذاتي نعم يشارك ذاته ذات الممكنات بمعنى
ان مفهوم الذات اعني ما يقوم بنفسه ويقوم به غيره
صادق على الكل صدق العارض على المعروض كما ان
وجود الواجب ووجود الممكن مع اختلافهما بالحقيقة
يشتركان في الوجود الواقع عليهما وقوع لازم خارجي
غير مقوم فالادلة المذكورة في اشتراك الوجود

من صحة القسمة الى الواجب والممكن ومن الجزم با
لطلاق مع التردد في الخصوصية ومن اتحاد المقابل
لاتفيد الاشتراك مفهوم الذات وصدقه على جميع
الذوات من غير دلالة على تماثل الذوات وتشاركها
في الحقيقة فاذهب اليه بعض المتكلمين من ان ذات
الواجب تماثل ساير الذوات وانما يمتاز عنها باحوال
اربعة وهي الوجود الواجبي والحياة والعلم التام
والقدرة الكاملة او بحالة خامسة تسمى بالالهية هي
الموجبة لهذه الاربعة تستك بالوجوه المذكورة غلط
من قبيل اشتباه العارض بالمعرض ليس بجسم لان
كل جسم مركب من اخرى عقلية هي الجنس والفصل
ووجودية هي الهيولى والصورة او الجواهر الفردة
ومقدارية هي الابعاض وكل مركب محتاج الى جزئه ولا
شيء من المحتاج بواجب ولا يعرض اذ كل عرض محتاج
الى محل يقومه ولا جوهه فان معنى الجواهر ممكن مستغن
عن المحل او ماهيته اذا وجدت كانت لا في موضوع
فيكون وجوده زايد عليه والواجب ليس كذلك ولا

مصور ولا

مصور ولا متناه ولا متجز ولا يطعم ولا يشرب لانه
ليس بجسم ولا جسماني كما سبق واما نفى التجزى فلانه
لو كان كذلك لكان مركبا روح فكل جزء منه اما ان
يكون واجبا فيتعدد الواجب وقد مر بطلانه او لا
فيحتاج الواجب الى الممكن فيكون اولى بالامكان و
الله واجب الوجود لم يلد لانه لم يجانس ولم يفتقر
الى ما يمينه او يخلف عنه لبقائه وغناؤه ولم يولد
لانه لم يسبقه عدم ولم يكن له كفوا احد اي لم يكن
له من يكافيه او يماثله من صاحبه او غيرها ولا يمكن
بمكان ولا يجري عليه زمان وليس له جبهة من الجبهة
الست ولا هو في جهة منها لان المكان اسم للسطح
الباطن من الحاوي المماس للسطح الظاهر من المحوى
او الفراغ الذي يشغله الجسم والجبهة اسم لمنتهى
مأخذ الاشارة ومقصد التحرك فلا يكونان الا للجسم
والجسماني والواجب ليس كذلك واما المخالفون
فنهضوا من اجري الجسم مجرى الوجود ولم يتجاش في
اطلاقه على الباري تعالى وهو مخالف للعرف واللغة

ولما اشتهر من الاصطلاحات لكن اطلاق الجوهرى
بمعنى الموجود القاييم بنفسه وبمعنى الذات والحقيقة
اصطلاح شائع فيما بين الحكماء ومع هذا فلا ينبغي
ان يجترأ على اطلاقه عليه كالجسم اما سمعاً فقدم
اذن الشارع واما عقلاً فلا يهامه بما عليه الجسم
من كونه جسماً بالمعنى المشهور وبما عليه النصارى
من انه جوهر واحد له ثلاثة اقايم واما القائلون
بحقيقة الجسمية والمكان والجمرة فقد بنوا مذهبهم
على قضايا وهمية كاذبة تستلزمها وظواهر ايات
واحاديث تشعربها اما الاول فكقولهم كل موجود فهو
اما جسم او حال في جسم والواجب يمتنع ان يكون حالا
في الجسم لا متناع احتياجه فتعين كونه جسماً ويدعو
عون في هذه المفصلة وامثالها الضرورة والجواب
المنع كيف وليس تركيبها عن الشيء ونقيضه او
المساوي لنقيضه والطبق اكثر العقلاء على ان الموجود
اما جسم او جسماني او ليس بجسم ولا جسماني فالجواب
بالاخصار في القسمين وهم ودعوى الضرورة

مكابرة اولاً ان الوحيات كثير ان تشبه بالاولية
واما الثاني فكقوله تعالى وجاء ربك الرحمن على العرش
استوى الى غير ذلك وكقوله صلى الله عليه وسلم ان الله ينزل الى السماء
الدنيا الحديث ان الله خلق ادم على صورته الى غير
ذلك فالجواب اننا نفوض العلم بمعانيها الى الله تعالى
مع اعتقاد حقيقتها جرياً على الطريق الاسلام وهو
الوقف وهو الوقف على الآلة في قوله تعالى وما يعلم
ثاويله الا الله او ثاول بمناسب موافق لما عليه الأدلة
العقلية كما ذكر في القفاسير وشروح الحديث سلوكاً
للطريق الاحكام وصوحكمة العطف في والراسخون في
العلم على الآلة فان قيل اذا كان الدين الحق نفي المكاة
والجمرة والجسم والصورة فما بال الكتب السماوية و
الاماديث النبوية مشعرة في مواضع لا تخص بشيء
من غير تصريح بنفي وقد كررت الدلالة على وحدته تعالى
وعلمه وقدرته واكدت غاية التاكيد مع ان هذا حقيق
بغاية التاكيد والتكرير لما تقررت في فطرة العقلاء من
التوجه الى العلو عند الدعاء اجيب بانه لما كان التنزيه

عن الجبهة مما يقصر عنه عقول العامة حتى تكاد تجزم
بنفيها ليس في الجبهة كان الانسب بهم والاقرب الى
اصطلاحهم والاليق بدعوتهم الى الحق ما يكون ظاهراً
في التشبيه وكون الصامع في اشرف الجهات مع تنبيهاته
دقيقة على التنزيه المطلق عما هو من سمات المحدث
واما توجبه العقلاء الى السماء فليس من جبهة اعتقاد
بهم انه تعالى فيها بل من جبهة ان السماء قبله الدعاء اذ
منها يتوقع هبوط الانوار ونزول الامطار ولا يجب
عليه اى على الله شئ وقالت المعتزلة بوجوب اشياء
تعا عن ذلك منها اللطف وهو هل يقرب العبد الى
الطاعة ويبعده عن المعصية ويسمى اللطف المقرب
او يحصل الطاعة فيه ويسمى المحشل وذلك كالارزاق
والاجال والقوى والالات واما العقل ونصب الادلة
وما يشبه ذلك وفسروا الوجوب بانه لا بد ان يفعله
لقيام الداعي وانتفاء الصارف ومنها الجزاء وهو الثواب
على الطاعة والعقاب على المعصية ومنها العوض واما
الاخترام فذهب البعض وهو ان البارئ تعالى اذا

علم من المؤمنين

علم من المؤمنين من المعصوم او الثائب انه ان ابقاه
حيّاً يكفر او يفسق يجب احترامه لان في تركه تفويتاً
للفرض بعد حصوله وهو قبيح والاكثر من على انه لا يجب
لان تفويت الفرض انما هو بفعل العبد وهو المعصية
ونحن كفيين مؤنة كثير من تطويلاتهم حيث قلنا لا يجب
على الله شئ ولا يحل فيه حادث الجمهور ان الواجب يمنع
ان يتصف بالحادث الى الموجود بعد العدم خلافاً للكرام
مية واما ان تصافه بالسلوب والاضافات الحاصلة
بعد ما لم تكن ككونه غير رازق لزيد الميت ورازق العمى
المولود وبالصفات الحقيقية المتغيرة المتعلقة بكونه
عالم بهذا الحادث وقادراً عليه مجازيئ حكيم لا يفعل
شيئاً الا بحكمة وفائدة فلا يفعل قبيحاً ولا يترك واجباً
وعليه الاجماع اما عندنا فلا نه لا قبيح منه ولا واجب
عليه ككون ذلك بالشرع ولا يتصور في فعله واما عند
المعتزلة فلا نكل ما هو قبيح منه فهو يتركه البتة وما
هو واجب عليه فهو يفعله البتة وقد مر ذكر ما اوجبوه
فان قيل الكفر والظلم والمعاصي كلها قبايح وقد خلقها

الله تعالى قلنا نعم الا ان خلق القبيح ليس يقبح فهو موجود
للقبيح لا فاعل له فان قيل فلا يفعل الحسن ايضا لانه
لا حكم عليه هنا والاجماع على خلافه قلنا قد ورد الشرع
بالثناء عليه في افعاله فكانت حسنة لكونها متعلقين
الممدوح والثناء عند الله تعالى فقال لما يشاء بلا ايجاب
فان قيل هذا بمعنى ان شيئا من افعاله ليس مما امر به
الشارع وحكم بان فاعله يستحق المدح وتاركه يستحق
الذم عند الله تعالى والمعتزلة انما يقولون بالوجوب
بمعنى استحقاق الذم عند العقل او بمعنى التروم عليه
لما في تركه من الاخلال بالحكمة قلنا على الاول لان سلم
انه يستحق الذم عقلا على فعل او ترك لانه المالك على
الاطلاق وعلى الثاني لان سلم ان شيئا من افعاله يكون
بحيث يحل تركه بحكمة لجواز ان يكون له في كل فعل او
ترك حكمة لا تهتد اليها العقول فان الحكمة الخبير
ولو سلم فلا يوافق مذهبهم ان صدور الفعل عنه على
سبيل الصحة من غير ان ينتهي الى الوجوب الا ما ذهب
اليه المتأخرون منهم وهو ان معنى الوجوب على الله

ان يفعل البتة

ان يفعل البتة ولا يتركه وان كان جازين التارك كما في
العاديات والفرق خفي فليتأمل منزله عن صفات
النقصان كلها اي ان صفات النقص مسلوبة عنه
تعالى واعلم انه لما ثبت انه تعالى ليس بجسمي ظهر انه لا
يتصف بشيء من الكيفيات المحسوسة بالحواس الظاهرة
او الباطنة مثل الشكل واللون والطعم والرائحة والذلة
والالم والفرح والغم والغضب ونحو ذلك اذ لا نفعل
منها الا ما يختص بالاجسام وان كان البعض منها
مختصا بذوات الانفس ولان بعضها تغيرات وانفعا
وهي عليه تعالى محال واثبت الحكماء الذلة العقلية ثم
اعلم ان بعض القدحاء بالغوا في التنزيه حتى امتنعوا
عن اطلاق اسم الشيء بل العالم والقادر وغيرها على
الله تعالى رعا منهم انه بوجوب اثبات المثل وليس كذلك
لان المماثلة انما تلزم لو كان المعنى المشترك بينه و
بين غيره فيهما على السواء ولا تساوي بين شئيتين
وشئيتيه غيره ولا بين علمه وعلم غيره وكذا جميع الصفات
واشنع من ذلك امتناع الملاحدة عن اسم الوجود

عليه واما الامتناع عن اطلاق الماهية فمذهب كثير
من المتكلمين لان معانيها المجانسة قالوا وماروي ان
ابا حنيفة رحمه كان يقول ان الله تعالى ماهية ليس
يعلمها الا هو ليس بصحيح اذ لم يوجد في كتبه ولم ينقل
من اصحابه العارفين بمذهبه قال ابو منصور لوسنا
سائل عن الله تعالى ما هو قلنا ان اردت اسمه فالله
الرحمن الرحيم وان اردت ما صفته فسميع بصير وان
اردت ما فعله فخلق المخلوق ووضع كل شئ في موضعه
وان اردت ما ماهيته فهو متعال عن المثال والجنس
متصف بصفات الكمال كلها وليس له كما استوقع لما
مر انه يمنع اتصافه بالمعاد قديم اي وان الله
قديم ازل ابدى لانه واجب الوجود لذاته ومن
ضرورة وجوب الوجود امتناع العدم ازلا وابدأ
له صفات قديمة قايمة بذاته لا هو ولا غيره لانزاع
في ان اتصاف الواجب بالسلبيات مثل كونه واحداً
مجرد ليس في جبهة وحيز لا يقتضي ثبوت صفاته له
وكذا بالاضافات والافعال مثل كون العلي والعظيم

والاول

والاول والاخر والقابض والباسط والخافض والرافع
ونحو ذلك واما الخلاف في الصفات الثبوتية الحقيقية
مثل كونه العالم والقادر فعند اهل الحق له صفات ان
ليته زائدة على الذات فهو عالم له علم وقادر له قدرة
وحية له حيوة وكذا في السميع والبصير والمتكلم وغير
ذلك مع اختلاف في البعض وفي كونها غير الذات بعد
الاتفاق على انها ليست عين الذات وكذا في الصفات
بعضها مع بعض وهذا الفرط تحرزهم عن القول
بتعدد القدماء حتى منع بعضهم ان يقال صفاته قديمة
وان كانت ازلية بل هو قديم بصفاته وانثروا ان يقال
هي قايمة بذاته او موجودة بذاته ولا يقال هي فيه او
معه او مجاورة له او حالة فيه لا يهاهم التباير واطبقوا
على انها لا توصف بكونها اعراضا وخالف في القول بزياة
الصفات اكثر الفرق كالفلاسفة والمعتزلة ومن يجري
مجراهم وسموا القائلين بها بالصفائية ثم اختلفت
عباراتهم فقليل يهوحي عالم لنفسه وقيل بنفسه وقيل
لكونه على حالة هي اخص صفاته وقيل لا لنفسه ولا

مطلب

لعل هي اى الصفات القائمة بذاته الحياة والعلم
والقدرة والسمع والبصر والارادة والتكوين والكلام
الذى ليس من جنس الحروف والاصوات والقران كلام
الله تعالى غير مخلوق اما كونه حياً فلا لله عالم قادر
وكل عالم قادر حي بالضرورة واما كونه عالماً فلا لله
فاعل فعلاً محكماً متقناً وكل من كان كذلك فهو عالم
اما الكبرى فبالضرورة ويوضحه ان من راي خطوطاً
مسنة اوسع الفاظاً فصيحة تنبي عن معاني دقيقة
واعراض صحيحة علم قطعاً ان فاعلها عالم واما
الصغرى فلما ثبت من انه خالق للاقلام والعناصر
بما فيها من الاعراض والجواهر وانواع المعادن و
النباتات واصناف الحيوانات على اساق وانتظام
واتقان واحكام تحار فيه العقول والافهام وتقتصر
عن تفاصيلها المسنة الاقلام على ما يشهد بذلك علم
الربية وعلم التشریح وعلم الانوار العلوية والسفلية
وعلم الحيوان والنبات مع ان الانسان لم يؤت من العلم
الا قليلاً ولم يجد الى كنهه سبيلاً فكيف اذا رمت الى

عالم الروحانيات

عالم الروحانيات من الارضيات والسمويات والى ما
يقول به الحكماء من المجردات ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما
ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحياه
الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح
والسحاب المستزبين السماء والارض لايات لقوم
يعقلون وان اشتمل على نوع من الخلل فالعرض واما
كونه قادراً فلان تأثير الواجب في وجود العالم يجب
ان يكون بطريق القدرة والاختيار اذ لو كان بطريق
الاجباب فاما ان يكون بلا واسطة او بوسط قديم
فيلزم قدم العالم وقد بين حدوته واما بوسط حادث
فينتقل الكلام الى كيفية صدوره ويتسلسل الحوادث
وقد بين بطلانه واما كونه سمياً بصيراً فلا لله حي
وكل حي يصح كونه سمياً بصيراً وكل ما يصح للواجب
من الكمالات تثبت بالفعل لبرأته عن ان يكون له ذلك
بالقوة والامكان واما كونه مريداً فلا لله خالق للكاينات
بقدرته من غير اكراه فيكون مريداً لها ضرورة ان الارادة

هي الصفة المرجحة لاحتمال في النقل الفعل والترك ثم
مذهب اهل الحق ان ارادة الله تعالى متعلقة بكل
كائن لما غير متعلقة لما ليس بكائن لانه علم عدم و
وقوعه فعلم استحالة الاستحالة انقلاب علمه حراما
والعالم باستحالة الشيء لا يريد البتة وروي مرفوعا
الى النبي صلى الله عليه وسلم ان ما شاء الله كان ولم يشاء لم يكن و
قد اشتهر ذلك بين السلف لكن منهم من منع التفصيل
بان يقال انه يريد الكفر والطلم والفسوق كما في الخلق
يقال انه خالق الكل ولا يقال خالق القاذورات و
القدرة والخنازير وخالف المعتزلة في الشرور و
القبائح فرغموا انه يريد من الكافر الايمان وان لم يقع
لا بالكفر وان وقع وكذا يريد من الفاسق الطاعة لا
الفسق حتى ان اكثر ما يقع من العباد خلاف مراده
واما التكوين فلان الباري تعالى مكنون الاشياء
اجماعا وهو بدون سفة التكوين محال كالعالم بلا
علم ولا بد ان يكون ازل لا امتناع قيام الحوادث بذاته
الله تعالى ثم تختلف اسمائها بحسب اختلاف الاشياء
فمن حيث

فمن حيث حصول المخلوقات به سمي الخلق تخلقوا و
الارزاق ترزقوا والصور تصورا والحيوة احياء
الموت اماتة الى غير ذلك وهذا هو العدة في اثباته
ونوقش بان ذلك انما هو في الصفات الحقيقية
كالعلم والقدرة ولا سلم ان التأثير والايجاد كذلك
فانه معنى يفعل من اضافة المؤثر الى الاثر ولما كانت
القدرة جائزة التأثير وانما يجب بالارادة لما ذكرنا
قبيل قال الامام الرازي ان الصفة التي يستعملها
التكوين يكون تأثيرها بالنظر الى نفسها اما على
سبيل الجواز فلا تتميز من عن القدرة او على سبيل
الوجوب فلا يكون الواجب مختارا بل موجبا واعتراض
عليه صاحب التخصيص بان الوجوب اللاحق لا ينال في
الاختيار لان معناه انه تعالى اذا اراد خلق شيء من
مقدوره كان حصول الشيء منه واجبا وروى بان هذا
هو القسم الاول اعني ما يكون تأثيره بالنظر الى نفسه
على سبيل الجواز واعلم ان القول بثبوت التكوين قد
اشتهر عن الشيخ ابي منصور الماتريدي واتباعه وهم

ينسبونهم الى قد ما هم الذين كانوا قبل الشيخ ابي
الحسن الاشعري حتى قالوا ان قول ابي جعفر الطوسي
وي له الربوبية ولا مربوب والمخالفة ولا مخلوق
اشارة اليه ومنشروه باخراج المعدوم عن العدم
ثم اطلبوا في اثبات ازلية ومغايرته للقدرت
وكونه غير المكون وان ازلية لا تستلزم ازلية لا
المكونات الا انهم سكتوا عن اصل الباب وهو مفا
يرته للقدره من حيث تعلقها باحد طرفي الفعل
والترك وافترانها بارادته واما كونه متكلما فليقوا
تر القول بذلك عن الانبياء وقد ثبت صدقهم بالجوهر
من غير توقف على اخبار الله تعالى فلا دور وقد يستدل
على ذلك بدليل عقلي على قياس ما مر في السمع والبصر
ثم اعلم انه لا اختلاف لاهل الملل والمذاهب في كون
الباري تعالى متكلما وانما الخلاف في معنى كلامه وفي
قدمه وحدوثه فعند اهل الحق كلامه ليس من جنس
الاصوات والحروف بل صفة ازلية قائمة بذاته تعالى
منافية للسكوت والافقه كما في الخرس والطفولة

هو بها امر

هو بها امر ناه مخير وغير ذلك يدل عليها بالعبارة
والكتابة والاشارة فاذا عبر عنها بالعربية فقرأنا
وبالشرائية فانجيل وبالعبرية فتوراه والاختلاف
على العبارة دون المسمى وخالفنا في ذلك جميع الفرق
وزعموا انه لا معنى للكلام الا المنتظم من الحروف المسووعة
الدالة على المعاني المقصودة وان الكلام النفسى غير
معقول ثم قالت المناهضة والحشوية ان تلك الاصوات
والحروف مع تواليها وترتيب بعضها على البعض وكون الحرف
الثاني من كل كلمة مسبوقة بالحرف المتقدم عليه كانت
نابثة في الازل قائمة ذاته الباري تعالى وتقدس
وان المسموع من كلام القراء والمرق من اسطر الكتاب
نفس كلام الله تعالى ولما رأت الكرامية ان مخالفة
الضرورة اشغ من مخالفة الدليل ذهبوا الى ان المنتظم
من الحروف المسووعة مع حدوثه قائم بذات الله تعالى
وانه قول الله تعالى لا كلامه وان كلامه قدرته على التكلم
وهو قديم وقوله حادث لا يحدث وفرقوا بينهما بان
كل ماله ابتداء ان كان قائما بذات فهو حادث بالقدره

غير محدث وان كان صانعاً للذات فهو محدث بقوله
كن لا بالقدرة والمعتزلة لما قطعوا بانه المنتظم من
الحروف وانهم حادث والحادث لا يقوم بذات الله تعالى
ذهبوا الى ان معنى كونه متكلياً انه خلق الكلام في
بعض الاجسام واحترز بعضهم من اطلاق لفظ الخلق
عليه لما فيه من ايهام الخلق والاجترار وجوزة الجمهور
ثم المختار عندهم وهو مذهب ابي هاشم ومن تبعه من
المؤخرين انه من جنس الاصوات والحروف ولا يحتمل
البقاء حتى ان ما خلق برقومه في اللوح المحفوظ
او كتب في المصحف لا يكون قراناً وانما القران ما قرأه
القارى وخلق الله الباري من الاصوات المنقطعة والحروف
المنتظمة وذهب الجبائي الى انه جنس غير الحروف يسمع
عند سماع الاصوات ويوجد بنظم الحروف ويكتبها ويبقى
عند المكتوب والحفظ ويقوم باللوح المحفوظ وبكل ما
مصحف وبكل لسان ومع هذا فهو واحد لا يزداد بازدياد
المصاحف ولا ينقص بنقصانها ولا يبطل بطلانها والاصل
انه انتظم من المقدمات القطعية المشهورة قياسان

ينبج احدهما

ينبج احدهما قدم كلام الله تعالى وهوانه من صفاته تعالى
وهي قديمة والاخر حدوثه وهوانه من جنس الاصوات
وهي حادثه فاضطر القوم الى القدح في اصل القياسين
ومنع بعض المقدمات ضرورة امتناع حقيقة النقصين
ومنعت المعتزلة كونه من صفات الله تعالى والكرامية
كون كل صفة قديمة والاشاعرة كونه من جنس
الاصوات والحروف والحشوية كون المنتظم من الحروف
حادثاً ولا عبرة بكلام الحشوية والكرامية فبقى النزاع
بيننا وبين المعتزلة وهو في التحقيق عايد الى اثبات كلام
النفس ونفيه وان القران هو او هو هذا المؤلف من
الحروف الذي هو كلام حسي والافلا نزاع لنا في حدوث
الكلام الحسي ولا لهم في قدم كلام النفس ثم ان علم الله
تعالى غير متناه بمعنى انه لا ينقطع ولا يصير بحيث يتعلق
بالمعلوم ويحيط بما هو غير متناه كالأعداد والاشكال
ونعيم الجنان وشامل لجميع الموجودات والمعدومة المكنة
والممتنعة وجميع الكليات والحدثيات لان المقضي للعالمية
هو الذات اما بواسطة المعنى وهو العلم على راي

الصفاتية او بدونها على ما هو رأي النفاث والمعلق^{مئة}
اركانها ونسبة الذات الى الكل على السوية فلو احتضت
عالميتها ببعض دون البعض لكان تخصيصا وهو
محال الامتناع احتياج الواجب في صفاته وكما لانه لنا
فاته الوجوب والفنى المطلق وكذلك قدرة الله تعالى غير
متناهية اما بمعنى انها ليست لها طبيعة امتدادية
تنتهي الى حد ونهاية او بمعنى انها لا يطرأ عليها العدم
فظاهر واما بمعنى انها لا تصير بحيث يمنع تعقلها فلان
ذلك عجز ونقص ولان كثير من مخلوقاته ابدية كنعيم
الجنان وذلك بقعاقب جزئيات لانهاية لها بحسب
القوة والامكان وهي اى القدرة شاملة لكل موجود
يمكن بمعنى انه يصح تعقلها به لقوله تعالى والله على كل
شئ قدير ورؤية الله تعالى بالابصار جائزة في العقل
واجبة بالنقل في الدار الآخرة فيرى لافى مكان ولا على
جهة من مقابلة واتصال شعاع وثبوت مسافة هذا
عند اهل السنة وخالفهم في ذلك جميع الفرق فان المشبهة
والكرامية انما يقولون برؤيته في الجهة والمكان لكونه

عندهم

عندهم جسما تعالى عن ذلك ولا نزاع للمخالفين في جواز
الاكتشاف التام العلمى ولاننا في امتناع ارتسام صور
من المرئى في العين واتصال الشعاع الخارج بالمرئى او
حالة ادراكية مستلزمة لذلك وانما محل النزاع اننا
اذا عرفنا الشمس مثلا بحد او رسم كان نوعا من المعرفة
ثم اذا ابصرناها وغضنا العين كان نوعا اخر فوف
الاول ثم اذا افتحنا العين حصل نوع اخر من الادراك
فوقه الاولين يسمى الرؤية لا يتعلق في الدنيا الا بما هو
في جهة ومكان فمثل هذه الحالة الادراكية هل يصح ان
تقع بدون المقابلة والجهة وان تتعلق بذات الله تعالى منزها
عن الجهة والمكان والعالم بجميع اجزائه وصفاته ولو
افعال العباد خيرها وشرها حادث بخلق الله تعالى
لا خالق غيره وتقديره اى ان العالم بجميع اجزائه و
صفاته وكذا افعال العباد بتقديره ايضا وعليه وارا
دته وقضائه قد اشتهر بين اهل الملل ان الحوادث بقضا^{الازلى}
الله تعالى وقدره وهو يتناول افعال العباد على ما هو
مذهب اهل الحق فانه الخالق لها نفسها والمخالق

للقدرة والداعية الموجبتين لهما فعنى القضاء والقدر
الخلق والتقدير كما في قوله تعالى فقضاء هن سبع
سموات وقوله تعالى وقدّر فيها اقواتها ولا يستقيم هذا
عند القدرة وقد يكون القضاء والقدر بمعنى
الاجاب والالزام كما في قوله تعالى وقضى ربك الا
تعبوا والآيات وقوله تعالى ونحن قدّرنا بينكم الموت
فتكون الواجبات بهما دون البواقي وقد يراد بهما ^{علو}
والتبين كقوله تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب
لتفسدن في الارض الاية وقوله تعالى الا امراته قدّرتا
هما من الغابرين اى اعلنا بذلك وكتبناه في التورح
فعلى هذا جميع الافعال بالقضاء والقدر ثم لا خلاف
في ذم القدرة وهم القائلون بنفي كون الخير والشر كله
بتقدير الله تعالى ومشيئته وعند المعتزلة القدرة هم
القائلون بان الخير والشر كله من الله تعالى بتقديره و
مشيئته والعباد اختيارات لافعالهم بها يثابون و
عليها يعاقبون وبها يمدحون وعليها يذمتون والحسن
منها برضاء الله تعالى ومحبته والقبیح منها ليس بهما

ومن حيث

ومن حيث هذه الاختيارات جاءت الايات الموزنة
باسناد الافعال الى العباد فان المؤثر في الفعل مجموع
القدرة والداعي وخالف ذلك المجموع هو الله تعالى
فلا تناقض بين ما ذكرهنا وبين ما مرّ قبل من ان
الكل بقضاء الله تعالى وقدره والثواب فضل من الله
تعالى والعقاب عدل منه من غير اجاب بالذات خلافا
للمحكماء ولا وجوب عليه ولا استحقاق من العبد خلافا
للمعتزلة الا ان الخلف بالوعد نقص لا يجوز ان ينسب
الى الله تعالى فينبش المطيع البتة انجاز الوعد
بخلاف الخلف في الوعيد فانه فضل وكرم يجوز اسناده
اليه فيجوز ان لا يعاقب العاصي ووافقنا في ذلك
المصريون من المعتزلة وكثير من البغداديين ومعنى
كون الثواب والعقاب غير مستحق انه ليس حقا لازما
يقبح تركه واما الاستحقاق بمعنى ترتيبهما على الافعال
والزرك وبلاية اضافتهما اليهما في مجازي العقول
والعادات فمما لا نزاع فيه وقد ورد بذلك الكتاب
والسنة واجمع السلف على ان كلا من فعل الواجب

والمندوب بشرط سبب الثواب ومن فعل الحرام وترك
الواجب سبب العقاب وبنوا امر الترخيب في اكتساب الحسنات
واجتناب السيئات على افادتهما الثواب والعقاب و
والاستطاعة مع الفعل اي مقارنة به وتطويع على سلا^{مة}
الاسباب والالات وصحة التكليف ^{بها} تعتمد عليها اي
على الاستطاعة ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه ^{فهو}
المجهور ان في وقوع التكليف بما لا يطاق بحكم الاستقراء
بل بشهادة مثل قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها
واما الجواز ففيه نزاع ثم انهم جعلوا ما لا يطاق ثلث
مراتب ادناها ما يمتنع لعلم الله تعالى بعدم وقوعه او لا
رادته ذلك او لا خياره بذلك ولا نزاع في وقوع التكليف
فضلا عن الجواز فان مات على كفره ومن اخبر الله
تعالى بعدم ايمانه بعد عاصيا اجماعا واقصاها ما يمتنع
لذاته كقلب الحقايق وجمع الضدين او النقيضين
ولا خلاف في خلاف في عدم وقوع التكليف به وفي الجواز
تردد والمرتبة الوسطى ما امكن ما امكن في نفسه
لكن لم يقع متعلقا بقدرة العبد اصلا بخلاف الاجسام

اوعادة كالصعود الى السماء وهذا هو الذي وقع النزاع
في جواز التكليف به بمعنى طلب تحقيق الفعل والايان
به واستحقاق العقاب على تركه لا على قصد التعجز و
اظهار عدم الاقترار عليه كما في التخييل بمعارضة القرآن
فانه لا خفاء في وجوب كونه مما لا يطاق والمقتول اميت
باجله اي موته كاي في الوقت الذي علم الله تعالى في الازل
وقدر حاصل بايجاد الله تعالى من غير صنع للعبد مباشرة
ولا توليداً وانه لو لم يقتل لجاز ان يموت في ذلك الوقت
وان لا يموت من غير قطع بامتداد العمر ولا بالموت بدل القتل
وخالف في ذلك طوائف من المعتزلة والاجل واحد الاجل
في اللغة الوقت واجل الشيء يقال لجمع مدته ولاخرها
ثم شاع استعماله في اخر مدة الحياة ولذا يفسر بالوقت
الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان فيه وهو
المراد هنا والحرام رزق الرزق في الاصل مصدر سمي به
المرزوق وهو ما ساقه الله تعالى الى الحيوان فانقطع به
فيخرج ما لم ينتفع به وان كان السوف للانتفاع فانه يبقا
لمن ملك شيئا وتمكن من الانتفاع به ولم ينتفع ان ذلك

في علم الله تعالى لا يتغير

لم يصور رزقاً له ومن هنا يقال وكل يستوفي رزقاً ^{بفسيه}
لا يأكل رزقاً غيره ولا غيره رزقاً بخلاف ما اذا اكتفى
بمجرد صحة الانتفاع والتمكّن منه على ما يراه المعتزلة
وبعض اصحابنا نظر الى ان انواع الاطعمة والثمرات
تسمى ارزاقاً ويؤمر بالانفاق من الارزاق وفشره
بعضهم بما ساقه الله تعالى الى العبد فأكله وعليه لم يكن
غير المأكول رزقاً عرفاً وان صح لغة حيث يقال رزقه
الله تعالى ولداً صالحاً ولما كان الرزق مضافاً الى الرزاق
وهو الله تعالى وحده لم يكن الحرام المنتفع به رزقاً عند
المعتزلة لقبحه وقد عرفت فيما مرّ فساد أصلهم وعذاب
القبر للكافرين وللبعض عصاة المؤمنين وتنعيم اهل الطاعة
فيه بما يعلمه الله تعالى ويريده من النعيم وسؤال منكرو
ونكرو اتفق اهل الحق على ان الله تعالى يعيد الى الميت
في القبر نوع حياة قد رمايثالهم ويتلذذ ويشهد بذلك
الكتاب والسنة لكن توقفوا في انه هل يعاد الروح اليه
اولاً وما يتوهم من امتناع الحياة بدون الروح ممنوع
فان ذلك في الحياة الكاملة التي تكون معها القدرت

والافعال الاختيارية وقد اتفقوا على ان الله تعالى لم يخلق
في الميت القدرة والافعال الاختيارية ولهذا لا تعرف حيا
من اصابته سكتة ولا يشكل هذا بجوابه لمنكر ونكير
اذ لا يبعد ان يكون الجواب حالاً او مقالاً ليس من قبيل الافعال
الاختيارية والبعث وهو بالرجوع الى الوجود بعد الفناء
او رجوع اجزاء البدن الى الاجتماع بعد التفرق و الى
الحياة بعد الموت والارواح الى الابدان بعد المفارقة
خلافاً للفلاسفة والمعتزلة لنا في اثبات حشر الاجساد
دليل السمع والمفصح عنه غاية الافصاح من الاديان
دين الاسلام ومن الكتب القرآن ومن الانبياء محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم والمعتزلة يدعون ثبوته بدليل
العقل والوزن قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق الاية
وقال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة و
قال تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية
واما من خفت موازينه فاما هاهنا وذهب كثيره
من المفسرين الى انه يميزان له كفتان ولسان وساقان
علماً بالحقيقة لامكانها وقد ورد في السنة تفسيره

بذلك وانكره بعض المعتزلة ذهابا الى ان الاعمال اعراض
لا يمكن وزنها فكيف اذا زالت وتلاشت بل المراد به
العدل الثابت في كل شئ ولذا ذكر بلفظ الجمع وقيل هو
الادراك فيزيان الالوان البصر والاصوات السمع وكذا
سائر الحواس واجيب بانه يوزن صحايف الاعمال
وقيل بل تجعل الحسنات اجساما نورانية والسيئات
اجساما ظلمانية واما لفظ الجمع فللاستفهام و
والكتاب قال الله تعالى واما من اوتي كتابه بيمينه
فسوف يحاسب حسابا يسيرا وقال الله تعالى وكل
انسان الزمناه طايره في عنقه ونخرج له يوم القيمة
كتابا يلقاه منشورا والسؤال قال الله تعالى وقفوا
انهم مسئولون فوريك لنسئلتهم اجمعين وشهادة الشهد
العشرة اللسان والايدي والارجل والسمع والابصار
والجلود والارض والليل والنهار والحفظة الكرام
جاء في الاخبار والايات والحكمة في ذلك مع ان السائل
جبر والناقد بصير ظهور مراتب ارباب الكمال فضاخ
اصحاب النقصان على رؤس الاشهاد زيادة في لذة

هؤلاء ومسراتهم والام اولئك واخر انهم ثم هل
يظهر اثر هول الموقف وما يطرأ فيه من الامور في الصلوات
والاولياء بل وفي الانبياء فيه تردد والظاهر السلامة
قال الله تعالى ننزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا
تحنوا والحوض قال الله انا اعطيناك الكوثر قال
الصحابه رضه اين نطلبك يوم الحشر يا رسول الله
فقال على الصراط فان لم تجد وافعل الميزان فان لم تجد
فعل الحوض والصراط وهو جسر ممدود على متن
جهنم يرده الاولون والاخرون ادق من الشعرة
واحد من السيف على ما ورد في الحديث الصحيح ويشبه
ان يكون المرور عليه هو المراد بالورود من قوله تعالى
وان منكم الا واردة وانكره القاضي عبد الجبار وبعض
المعتزلة زعموا منهم انه لا يمكن الخطور عليه ولو امكن ففيه
تعذيب ولا عذاب على المؤمنين الصالحين يوم القيمة وقالوا
بل المراد به طريق الجنة وطريق النار وقيل المراد به
الادلة الواضحة والجواب ان امكان العبور ظاهر كالمشي
على الماء والطيران في الهواء غاية مخالفة العادة ثم

ثم الله يستعمله على من اراد حسبما يريد كما جاء في
الحديث وشفاعة الرسل والاختيار يدل على ثبوتها النص
والاجماع قصروها على المطيعين والتائبين لرفع
الدرجات وزيادة المثوبات وعندنا هي لاهل الكبار
وغيرهم ايضا لحظ السيئات اما في العرصات واما بعده
دخول النار والجنة والنار الموجودتان الان لا يفتيا
ولا يفتي اهلها جمهور المسلمين على ان الجنة والنار
مخلوقتان الآن خلافا لابي هاشم والقاضي عبد الجبار
ومن يجري مجراها من المعتزلة حيث زعموا انما
يخلقان يوم الجزاء لنا قصة آدم ءم وحواء واسكا
نهما الجنة واخر اجهما عنها ثم الاية الصريحة بذلك
واما القول بانهما لو كانتا موجودتين لهلكا لقوله
تعالى كل شئ هالك الا وجهه والارزم باطل للاجماع على
دوامهما وللنصوص الشاهدة بدوام اكل الجنة
وظلها فردود بتخصيصهما منه جميعا بين الادلة و
يحمل الهلاك على غير الفناء وبان الدوام الجمع عليه هو
انه لا انقطاع لبقائهما ولا انتهاء لوجودهما كما في دوام

المأكول فانه

المأكول فانه على التجدد والانقضاء قطعاً وهذا الايتا
فناء لحظية ثم اعلم انه لم يرد نص صريح في تعيين
مكان الجنة والنار والاكثرون على ان الجنة فوق السموات
السبع وتحت العرش تستكافقوله تعالى عند سدرة المنتهى
عندها جنة المأوى وقوله صلعم سقف الجنة عرش الرحمن
والنار تحت الارضين السبع والحق تفويض ذلك الى
علم العليم الخبير والمعراج لرسول الله صلى الله عليه
وسلم في اليقظة بشخصه من المسجد الحرام الى المسجد
الاقصى ثم الى السماء ثم الى ما شاء الله تعالى من العلى قد
ثبت معراج النبي صلى الله عليه وآله بالسنة واجماع الامة الا
ان الخلاف في انه في المنام او في اليقظة وبالروح فقط
او بالجسد ايضا والى المسجد الاقصى او الى السماء والحق
انه في اليقظة بالجسد الى المسجد الاقصى شهادة الكتاب
 واجماع القرن الثاني ومن بعدهم ثم الى السماء بالاحاديث
المشهور والمنكر مبتدع ثم الى الجنة او العرش او طرف
العلم على اختلاف الاراء بخير الواحد وقد اشتهر انه
صلعم نعت لقريش المسجد الاقصى على ما هو عليه واخبرهم

بجال غيرهم فكان على ما اخبروا وبما راي في السماء من
العجايب وشاهد من احوال الانبياء على ما هو مذكور في
كتب الحديث وهو امر ممكن اخبر به الصادق ودليل الامكان
اما تماثل الاجسام فيجوز الحرف على السماء كالارض وخرج
الانسان كغيره واما عدم دليل الامتناع وانه لا يلزم من
فرض وقوعه محال وما روي عن عايشة رضي الله عنها
وانه ما فقد جسد محمد رسول الله صلى الله عليه وآله
معاوية رضي الله عنها كانت رؤيا سالحة فعلى تقدير صحة
روايته لا يصلح حجة في مقابلة ما ورد من الاحاديث
واقوال كبار الصحابة واجماع القرون اللاحقة وما اخبره
النبي صلى الله عليه وآله من اشراط الساعة جمع شرط بمعنى العلامة من
خروج الدجال بفتح المهملة وفتح الجيم من الدجل وهو
التمويه والكذب ودابة الارض قيل انها تخرج من الصفا
ويأجوج وما جرج قيل يخرجون في زمان عيسى ع ويزول
عيسى عليه السلام من السماء وطلوع الشمس من
مغربها ونحو ذلك كالحشف بالمشرق والحسن بالمغرب
وهذا معطوف على قوله وعذاب القبر وهو مبتدأ

اول محله مبتدأ ثان وخبره حق والجملة خبر الاول وما
عطف عليه والرابطة الضمير والكبيرة لا تخرج العبد
المؤمن من الايمان فالفاسق عندنا مؤمن خلافا للمعتزلة
فان الفاسق عندهم لا مؤمن ولا كافر ويسمى ذلك
المنزلة بين المنزلتين ولا تدخله في الكفر خلافا للخوارج
فان الفاسق عندهم كافر ولا تدخله في النار والمشهور
من مذهب المعتزلة ان صاحب الكبيرة بدون التوبة مخلد
في النار وان عاش على الطاعة مائة سنة ولم يفرقوا بين
ان تكون الكبيرة واحدة او كثيرة واقعة قبل الطاعات
او بعدها او بينها وجعلوا عدم القطع بالعقاب وتفويض
الامر الى الله تعالى ارجاء لكن ينبغي ان يكون ما اشتهرت منهم
مذهب بعضهم والمختار خلافه فان مذهب الجبائي وابي
هاشم وهو اختيار المتأخرين ان الكبائر انما تسقط الطاع
عات وتوجب دخول النار اذا زاد عقابها على ثوابها والعلم
بذلك مفوض الى الله تعالى فمن لم يعلم غلبة اوزاره لم يحكم
بدخوله النار بل اذا زاد الثواب يحكم بانه لا يدخل النار
اصلاً واضطر بواقيها اذا تساوى الثواب والعقاب

وذكر امام الحرمين في الارشاد ان مذهب البصريين و
بعض البغداديين جواز العفو عقلاً وشرعاً ولا تحبط
طاعاته لا خلاف في ان من امن بعد الكفر والمعاصي فهو
من اهل الجنة بمنزلة من لا معصية له ومن كفر بعد الايمان
والعمل الصالح فهو من اهل النار بمنزلة من لا حسنة له
واما من عمل صالحاً و آخر سيئاً واستمر على الطاعة
والكبار فعندنا مثاله الى الجنة ولو بعد النار واستحقاقه
للتواب والعقاب بمقتضى الوعد والوعيد ثابت من
غير حبوط واما المعتزلة فما لو الى ان السيئات يذهبن
الحسنات حتى ذهب الجمهور منهم الى ان الكبيرة الواحدة
تخطئ ثواب جميع الطاعة وفساده ظاهر كما سمعنا
فلقوله تعالى ان الله لا يضيع اجر من احسن عملاً واما
عقلاً فللقطع بانه لا يحسن من الحكيم الكريم ابطال ثواب
ايمان العبد ومواظبته على الطاعات طول العمر يتناول
اللقمة من الربوا او جرعة من الخمر والله تعالى لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اتفق الامة
ونطق الكتاب والسنة ان الله عفو غفور يعفو عن

الصغائر مطلقاً

الصغائر مطلقاً وعن الكبار بعد التوبة ولا يعفو عن
الكفر والشرك قطعاً وان جاز عقلاً ومنع بعضهم الجواز
العقلي ايضاً لانه مخالف لحكمة التفرقة بين من احسن
غاية الاحسان وبين من اساء غاية الاساءة وضعفه
ظاهر ويجوز العقاب على الصغيرة ولومع اجتناب الكبار
والعفو عن الكبيرة ولو بلا توبة ومنع المعتزلة جواز العفو
عن الكبيرة بدون التوبة سمعنا وان جاز عقلاً عند الاكثرين
منهم لنا على الجواز ان العقاب حقه فيحسن اسقاطه مع
ان فيه نفعاً للعبد من غير ضرر لاحد ثم اعلم ان ظاهر
قوله تعالى ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه فكفر عنكم
سيئاتكم يدل على ان الكبار متميزة عن الصغائر لا كما
قبل ان كل سيئة بالنسبة الى ما فوقها صغيرة والى
ما دونها كبيرة لانه لا يتصور ح الاجتناب الا بترك
جميع المنهيات سوى واحدة هي دون الكل واتي للبشر
ذلك ومن هنا فسرت بقلة الاكثار بالدين او بما
يوعدها عليها الشارع بخصوصها وذهب الى التفتين
ايضاً في رواية ابن عمر رضي الله عنهما وقتل النفس

مطلب
في القول في الكبار

بغير حق وقذف المحصنة والزنا والفرار من الزحف
والسحر واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين
والاحاد في الحرم وزاد في رواية ابي هريرة رضي الله عنهما
وفي رواية علي رضي الله عنه والشراب الخمر والله يجب
الدعوات ويقضى الحاجات تفضلا لا على طريق الوجوب
او الايجاب والايمان والاسلام واحد وهو مذهب الجمهور
لرجوعهما الى معنى الاعتراف والانقياد والاذعان والقبول
وبالجملة لا يتقيد بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم
ليس بمؤمن ومرادهم بترادف الاسمين واتحاد المعنى وعدم
التفاير قال في الكفاية الايمان هو تصديق الله تعالى فيما
اُخبر من اوامره ونواهيه والاسلام هو الانقياد والخضوع
لللوحية وذا لا يتحقق الا بقبول الامر والنهي فالايمان
لا ينفك عن الاسلام حكما فلا يتغايران واذا كان المراد
بالاتحاد هذا المعنى صح التمسك فيه بالإجماع على انه يتبع
ان ياتي احد بجميع ما اعتبر في الايمان ولا يكون مسلما
او بجميع ما اعتبر في الاسلام ولا يكون مؤمنا وقد اختلفت
الاراء في تحقيق الايمان وفي كونه اسما لفعل القلب فقط

اول للسان

او اللسان فقط او لفعلها جميعا وحدها او مع ساير الجوارح
وهذه طرق اربعة فعلى الاول منها يجعل اسما لما ذكر المص
من قوله هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما علم بالضرورة
بحيثة اى فيما اشتهر كونه من الدين بحيث تعلمه العامة
من غير افتقار الى نظر واستدلال كوحدة الصانع ووجوب
الصلاة وحرمة الخمر ونحو ذلك ويكفي الاجمال فيما يلاحظ
اجمالا ويشترط التفصيل فيما يلاحظ تفصيلا حتى لو لم
يصدق بوجوب الصلاة عند السؤال عنه وبحرمة الخمر عند
السؤال عنها كان كافرا وهذا هو المشهور وعليه الجمهور
ولذا قال والافرار به والاعمال حارجه عن حقيقته فخرجت
الطرق الباقية من الاربعة فلا يزيد ولا ينقص اعلم ان ظاهر
الكتاب والسنة وهو مذهب الاشاعرة والمعتزلة والحكي
عن الشافعي رحمه وكثير من العلماء ان الايمان يزيد وينقص
وعند ابي حنيفة واصحابه وكثير من العلماء وهو اختيار امام
الحرمين رح انه لا يزيد ولا ينقص لانه اسم للتصديق البالغ
حد الجزم والاذعان ولا يتصور فيه الزيادة والنقصان و
المصدق اذا ضم الطاعات اليه اوارتكب المعاصي فنقصته

بجمله لم يتغير اصلا وانما يتفاوت اذا كان اسما للظا
عات المتفاوتة قلة وكثرة كما قال الامام الرازي ان
هذا الخلاف فرع تفسر الايمان وافاده المصنف
وصرف ما يدل على ان الايمان لا يتفاوت الى اصله وما
يدل على ان يتفاوت الى الكامل منه توفيقا بين الأدلة
ويصح ان يقول من وجد اي الايمان والاسلام فيه ^{حالة}
انما مؤمن حقا ولا ينبغي ان يقول انما مؤمن ان شاء الله
ذهب كثير من السلف وهو المحكي عن الشافعي والمروئي
عن ابي مسعود رضى ان الايمان يدخل الاستثناء ومنعه
الاكثرون وعليه ابو حنيفة واصحابه لان التصديق امر
معلوم لا يتردد فيه عند تحقيقه ومن تردد في تحقيقه
له لم يكن مؤمنا قطعا وقد ذكر امام الحرمين وجها يصلح
ان يكون توفيقا للفريقين وهو ان الايمان ثابت في الحال
قطعا من غير شك لكن الايمان الذي هو علم الفوز به
النجاة ايمان الموافقات فاعتنى السلف به وقرنوه بالمشية
ولم يقصدوا الشك في الايمان المتأخر ومعنى الموافقات الا
تيان والوصول الى اخر الحياة واول منازل الاخرت

ولاخفاء ان

ولاخفاء ان الايمان المجي والكفر المهلك ما كان في تلك الحالة
وان كان مسبوقا بالصد لا ما ثبت أولا وتغير الى الصد
وكما ان الكافر يصير مؤمنا والشقي سعيدا وكذلك
العكس وما يحكى من ان السعيد لا يشقى والشقي لا ^{سعد}
وان السعيد من سعد في بطن امه والشقي من شقى في
بطن امه فعناه ان من علم الله تعالى منه السعادة المعتبرة
التي هي سعادة الموافقات فهو لا يتغير الى شقاوة الموافقة
وبالعكس وبالمجمل لا يشك المؤمن في ثبوت الايمان وتحقيقه
في الحال ولا يجزم بالثبات والبقاء عليه في المثال ولكن بخا
سوء الحائمة ويرجو حسن العاقبة بربط الايمان الموا
فات الذي هو اية الفوز بمشية الله تعالى جريا على قوله تعالى
ولا نقولن شيئا فنفاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله و
الايمان بهذا المعنى مخلوق ^{كسبي} الايمان في اللغة
التصديق افعال من الصيرورة او التعدية بحسب الاصل
كان المصدق صار ذا امن من ان يكون مكذوبا او جعل
الغير امينا من التكذيب والمخالفة ويعدي بالباء باعتبار
معنى الاقرار والاعتزان بقوله تعالى امن الرسول بما انزل

اليه من ربه وبالآثم باعتبار معنى الادغام والقبر كقوله
نقا وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين وهو المراد بقول
المص بهذا المعنى واما بمعنى هداية الرب لعبده الى معرفته
فغير مخلوق لانه من صفات التكوين وهي قديمة عند ابي
منصور الماتريدي واما ايمان المقلد صحيح وهو مذهب كثير
من العلماء وجميع الفقهاء وترتب عليه الاحكام في الدنيا
والآخرة لان حقيقة الايمان هو التصديق وقد وجدت
من غير اقتران بموجب من موجبات الكف والعلم وان
كان ذاتيا للتصديق او شرطه ولا علم للمقلد لانه
اعتقاد جازم مطابق مستند الى سبب من ضرورة او
استدلال لا يمتنع وجوده المقلد اذا اعتبر في التصديق
هو اليقين بل ربما يكتفى بالمطابقة ويجعل الظن القائل
الذي لا يخطر معه النقيض بالبال في حكم اليقين واما
القول بعدم نفي كونه ايمانا مع سلب النفع به بمنزلة
ايمان الياس وقياسا عليه فلا عبرة به لان النص
انما قام على عدم نفع الايمان الياس ومطابقة العذاب
دون ايمان المقلد ولكنه اى المقلد انتم بترك الاستدلال

اعلم ان

اعلم ان المانعين صحة ايمان المقلد هم المعتزلة وكثير من
المتكلمين وابو الحسن الاشعري وقد ذهب الى انه لا
بد من ابتناء كل مسألة من الاصول على دليل عقلي من
غير اشتراط الاقتدار على التعبير عنه وعلى مجادله الخصوم
حتى حكى عنه ان من لم يكن كذلك لم يكن مؤمنا لكن ذكر
عبد القاهر البغدادي ان هذا وان لم يكن عند الاشعري
مؤمنا على الاطلاق فليس بكافر لوجود التصديق لكنه
عاص بتركه النظر والاستدلال فيعفو عنه او يعذبه
بقدر ذنبه وعاقبته الجنة وهذا يشعربان مراد الاشعري
ان لا يكون مؤمنا على الكمال كما في ترك الاعمال فانه لا يقول
بالمنزلة بين المنزلتين ولا بدخول غير المؤمن الجنة وعند
هذا يظهر انه لا خلاف معه على التحقيق وفي ارسال الانبياء
والرسل بالمعجزات والكتب المنزلة عليهم من البشر متعلق
بارسال الانبياء الى البشر حكمة بالغة بل حكم لا تحصى منها
معاودة العقل فيما يستقل بعرفته مثل وجود الباري
وعلمه وقدرته ومنها لئلا يكون للناس حجة بعد الرسل
ومنها استفادة الحكم من النبي فيما لا يستقل به العقل

مثل الكلام والروية والمعاد الجسماني ومنها تكيل النفوس
البشرية بحسب استعداد انهم المختلفة في العمليات والعينات
ومنها تعليم الاخلاق الفاضلة الراجعة الى الاشخاص و
السياسات الكاملة العائدة الى الجماعات ومنها الاخبار
بتفاصيل ثواب المطيع وعقاب العاصي ترغيباً في الحسنة
وتحذيراً عن السيئات الى غير ذلك حتى ان النظام المؤدى
الى صلاح حال النوع على العموم في المعاش والمعاد لما كان
لا يكمل الا بارسال الانبياء قالت المعتزلة بوجوبه على الله تعالى
لكونه لطفاً وصلاحاً للعباد وكذلك الفلاسفة كونه سبباً
للمخير العام المستحيل تركه في الحكمة والعناية الالهية و
الحق ان الارسل لطف من الله ورحمة يحسن فعلها و
لا يقبح تركها على ما هو المذهب في ساير اللاف وهم
اي الانبياء مبرؤون عن الكفر والكذب مطلقاً اي بعد البعثة
وقبلها وعن الكبار والصغار المنفرة كسرقة لقمة و
تطيق حبة وعن تقميد الصغار غيرهما اي غير المنفرة
بعد البعثة اي ان الآراء قد اختلفت فيما يتوهم صدوره
عن الانبياء من القبائح ثم انما ان يكون منافياً لما

تقتضيه الموزن

تقتضيه المعجزة كالكذب فيما يتعلق بالتبليغ اولا والثاني
اما ان يكون كفراً او معصية غيره وهي اما ان تكون كبيرة
كالقتل والزنا او صغيرة منفرة كسرقة لقمة والتطيف
بحبة او غير منفرة ككذبة وشتمة وهم بمعصية وكل
ذلك اما عمداً او سهواً او بعد البعثة او قبلها والمجهور على
وجوب عصمتهم عما ينافي مقتضى المعجزة وقد جوزوه القاضي
سهواً وعن الكفر وقد جوزوه الازارقة من الخوارج لقولهم
كل ذنب كفر وجوز الشيعة اظهاره احترازاً عن التهلكة
وكذا عن تقميد الكبار بعد البعثة فعندنا سمعاً وعند المعتزلة
عقلاً وجوزوه المحسوبة وكذا عن الصغير المنفرة لاخلالها
بالدعوة ولهذا ذهب كثير من المعتزلة الى نفى الكبار قبل
البعثة والمذهب عندنا منع الكبار بعد البعثة مطلقاً
والصغار عمداً لا سهواً لكن لا يضرون ولا يفترون بل ينهون
فينتهون واوّلهم بعث آدم ثم واخروهم بعثوا وافضلهم
قدراً محمد صلعم ولا يعرف يقيناً عددهم لاستفادته من
خبر الواحد وهو لا يفيد بل يفيد الظن ولا يعتبر الا في
العمليات دون الاعتقاد بآية ولان حصر عددهم يخالف

ظاهر قوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم
نقصن ورد من من حديث ابي ذر رضى مرفوعا ان
عدتهم مائة الف واربعة وعشرون الف بنى والرسول
منهم ثلثمائة واربعة عشر ولا تبطل رسالتهم بموتهم
لوجوب اتباع ما جاؤا به من بعد موتهم وهم افضل من
الملائكة الذين هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم
بامره يعملون يواظبون على الطاعة والعبادة لا يوصفون
بمعصية ولا يذكورة ولا انوثة ولا ثاكل ولا يشرب ولو
ازمها كبول ونحو وهم اجسام لطيفة يظهر في صور
مختلفة ويقوون على افعال شاقة وجمهور المسلمين على
ذلك سوى عصمتهم وفضلهم على الانبياء فان الخلق
قد استمر فيه ولا قاطع في احد الجانبين ورسول الملائكة
افضل من عامة البشر لا من خاصتهم والمراد بالعامة
الصالحون غير الانبياء الذين هم افضل من عامة الملائكة
فان للبشر شواغل عن الطاعات العلية والعملية
كالشهوة والغضب وسائر الحاجة الشاغلة واللوانع
الخارجة والداخلية والمواظبة على العبادة وتحصيل

الكمل بالعبارة والغلبة على ما يضاد القوة العاقلة يكون
اشق وافضل والبلغ في تحصيل الثواب ولا معنى للافضلية
سوى زيادة استحقاق الثواب والكرامة وقد يقال ان
الملائكة عقلاء بلا شهوة وللبهايم شهوة بلا عقل
للانسان كليهما فاذا ترجحت شهوته على عقله يكون ادى
من البهايم لقوله تعالى بل هم اضل واذا ترجح عقله على
شهوته يجب ان يكون اعلى من الملائكة وكرامات الاولياء
حق والولى هو العارف بالله تعالى وصفاته المواظبة
على الطاعات المجتنبة عن المعاصى المعرض عن الانهيار
في اللذات والشهوات وكرامته ظهور امر حار في العادة
من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وظهور الطعاف
والشراب واللباس عند الحاجة والطيران في الهواء
والمشي على الماء وكلام الجماد والعجماء او غير ذلك من قبله
غير مقارن لدعوى النبوة وبهذا يمتاز عن المعجزة بمقارنة
الاعتقاد والعمل الصالح والتزام متابعة النبي صلى الله عليه وسلم
الاستدراج وعن مؤكدات تكذيب الكذابين كما روى
ان مسيلة دعا لعور لتضح عينه فعي ويسمى هذا اها

وقد تظهر الخوارق من قبل عوام المسلمين تخلصهم
من المحس والمكاره ويسمى معونة فخوارق العادات
اربعة النواع لا غير معجزة وكرامة ومعونة وامانة و
الارهاص داخل في الاول والاستدراج في الثاني ويكون
ذلك لرسولها اي يكون ما ظهر من خوارق العادة لاولياء
امة كل رسول لذلك الرسول معجزة لحصوله بمناقبه و
جمهور المسلمين على جواز كرامة الاولياء ومنعه اكثر
المعتزلة ثم المجوزون ذهب بعضهم الى امتناع كون الكرامة
بقصد واختيار من الولي وبعضهم الى امتناع كونها
على قضية الدعوى حتى لو ادعى الولي الولاية واعتقد
مخوارق العادة لم يجز بل لربها سقط عن مرتبة الولاية
وبعضهم الى امتناع كونها من جنس ما وقع معجزة لنبى
وقال الامام هذه الخوارق غير سديدة والمرضى عندنا
تجويز جملة خوارق العادة في معرض الكرامات ولا يبلغ
الولي درجة النبى ولا الى حيث يسقط فيه الامر والنهي
حكى ان بعض الكرامية قال ان الولي قد يبلغ درجة النبى
بل اعلى وعن بعض غيرهم ان الولاية افضل من النبوة

لانها تنبى

لانها تنبى عن القرب والكرامة كما هو من شأن فواص
الملك والمقربين منه والنبوة عن الانبياء والتبليغ كما هو
حال من ارسله الملك الى الرعايا بالتبليغ احكامه الا ان
الولي لا يبلغ درجة النبى لان النبوة لا يكون بدون الولاية
وعن اهل الاباحة والامجاد ان الولي اذا بلغ الغاية في
المحبة وصفاء القلب وكمال الاخلاص سقط الامر والنهي
ولم يضرب الذنب ولا يدخل النار بارتكاب الكبيرة والكل
فاسد باجماع المسلمين والاول خاصة بان النبى مع ماله
من شرف الولاية معصوم عن المعاصي مأمون عن سوء
العاقبة مبعوث لاصلاح العالم ونظام امر المعاش و
المعاد الى غير ذلك من الكمالات والثاني بان النبوة تنبى
عن البعثة والتبليغ من الحق الى الخلق ففيها ملاحظة
للمجايبين وتتضمن قرب الولاية وشرفها لا محالة واما
بطلان القول بسقوط الامر والنهي فلمعوم الخطابة و
لان اكل الناس في المحبة والاخلاص هم الانبياء مع ان
التكاليف في حقهم اتم واكمل حتى يعاتبون بادي زلة
بل يترك الافضل وافضلهم اي الاولياء ابو بكر الصديق

مطل

ثم عمر الفاروق ثم عثمان ذو النورين ثم علي المرتضى
رض وخلافهم على هذا الترتيب ايضا وخالف في ذلك الشيعة
والامامية ثم سائر الصحابة اي ثم افضلهم بعد من ذكر
سائر الصحابة ونكف عن ذكرهم الا بخير لو جوب تقديهم
ويحل ما يوجب بظاهر الطعن فيهم على محامل وثاويلات
سيما المهاجرين والانصار واهل بيعة الرضوان ومن
شهد بدرًا وأحد والحديبية فقد انعقد على علوتناهم
الاجماع وشهد بذلك الايات الصراح والخبار الصراح
وتفاصيلها في كتاب الحديث والروافض في نقص البعض
من الصحابة والطعن فيهم حكايات وافترابات ينبغي
التحرز عن الاصفاء اليها فانها تضل الامم وتختل
الايوساط وكفى لنا شاهدًا على فسادها انما لم تكن في
القرون السالفة وشهور النناء عليهم فيها وشهد بالجنة
للعشرة المبشرة بها وهم الخلفاء الاربعة بعد رسول الله صلى
وسلم وطهحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف
وابوعبيدة بن الجراح وفاطمة الزهري والحسن و
الحسين رضيهم الله عندهم في مسنده والترمذي

عن ابي سعيد

عن ابي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
والحسين سيدا شباب اهل الجنة وغيرهم ممن بشرهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام وبلال لاغيرهم بعينه بل
نشهد للمسلم بها من غير تعيينه ثم التابعون فانهم
بعد الصحابة في الفضل والمسلمون لا بد لهم من امام فنصب
الامام واجب علينا سمعنا عند اهل السنة وعامة المقلد
عقلاء وعند الكعبي وابي الحسن البصري وقالت الشيعة
والسيعية هو واجب على الله قادر على تنفيذ الاحكام
لعلمه لانه جل مصلحة الامامة مسلم حر مكلف لا غير
العاقل من الصبي والمعتوه قاصر عن القيام بالامر على
ما ينبغي والعبد مشغول بخدمة السيد واشترطوا العدالة
ايضالا الفاسق لا يصلح لامر الدين ولا يؤثق باوامره
ونواهيه والظالم يحتل به امر الدين والدنيا فلا يصلح
للولاية اذ الوالي انما هو لدفع شره واما الكافر فامر
ظاهر فلا يعقد له الا بالتقليب والعجز عن رفعه للضرورة
ظاهر فريسي من اولاد النضرين كنانة ولا يشترط ان يكون
هاشميًا من اولادها شمس بن عبد مناف واشترطت الشيعة

وليس لهم في ذلك شبهة فضلا من حجة وانما قصدوا في
امامة ابي بكر وعمر وعثمان ومنهم من اشترط ان يكون
علويا نفيًا لخلافة بني العباس ولا معصوماً من معظم
الخلافيات مع الشيعة اشتراطهم ان يكون الامام معصوماً
وقد عرفت معنى العصمة وانها لا تنافي القدرة على العصية
بل ربما تستلزمها واحتج اصحابنا على عدم وجوب
العصمة بالاجماع على امامة ابي بكر وعمر وعثمان رضهم
مع الاجماع على انهم لم تجب عصمتهم وان كانوا معصومين
بمعنى انهم مدامتوا كان لهم ملكة اجتناب المعاصي مع
التمكن منها وحاصل هذا دعوى عدم اشتراط العصمة
في الامام والظاهر انه لا حاجة الى الدليل على عدم الاشتراط
وانما يحتاج اليه في الاشتراط ولا اي ولا يشترط ان يكون
الامام افضل اهل زمانه وهو من شرايطهم اي الشيعة
ونقل مثله عن الاشعري وزاد جمهور اهل السنة اشتراط
كونه شجاعاً ليجتري على مقاومة الخصوم واقامة الحدود
ومجتهد في الاصول والفروع ليتمكن من القيام بامر
الدين ذاك في تدبير الامور ولم يشترطها بعضهم لندرة

اجتماعها

اجتماعها في الشخص وجواز الاكتفاء فيها بالاستعانة
من الغير ولا ينزل اي الامام بفسق وجور لما في عزله
من اثاره الفتن وهيجان الحرب والفساد في الارض
غالبًا وتجوز الصلوة خلف كل بر وفاجر ويصلي مبني
للمفعول عليه لما روى البيهقي عن ابي هريرة رضي عن النبي
صلعم انه قال صلوا خلف كل بر وفاجر وجاهدوا مع كل
بر وفاجر ويجوز المسح على الخفين في الحضر والسف
بالسنة المشهورة روى عن ابي حنيفة رح انه قال ما
قلت بالمسح على الخفين حتى وردت فيه اثار اضواء من
الشمس وفي الاستدراك لابن عبد البر روى المسح على الخفين
نحو اربعين من الصحابة وفي الامام لابن دقيق العيد قال
بن المنذر روي عن الحسن انه قال حدثني سبعون من
اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه مسح على الخفين
وروي الجماعة من حديث جرير رضي قال رايت رسول الله
صلعم بالتمت توفاه ومسح على خفيه قال ابراهيم النخعي
كان يعجبهم هذا لان الاسلام جرير كان بعد نزول المائدة
ولا يحرم نبيذ الجر هذا اذا لم يكن مسكراً وفي دعاء

الاحياء للاموات وصدقتم عنهم نفع لهم وفضل العما
حق فافضل البقاع ما حواه صلتم ثم الكعبة اتفاقاً و
هل المدينة افضل او مكة خلاف قال الامام مالك المدينة
افضل وتبعه جمع من اتباع الائمة الثلاث وقال الائمة
الثلاث بل مكة وعليه الجمهور والمراد فضل العمل وزيادة
الثواب ثم بيت المقدس والعلم افضل من العقل لانه
اله له واطفال المشركين لا يدري انهم في الجنة ام في النار
وجرم الاشعري بكونهم في الجنة لموتهم قبل التكليف و
للكفرة حفظة لاعمالهم لعموم قوله تعالى ومات يلفظ من
قول الاله رقيب عتيد والمعدوم ليس بشيء اذ الشيء
مختص بالموجود لانه في الاصل مصدر شئ ويطلق تارة
بمعنى شئ فيتناول الباري تعالى لقوله تعالى قل اي شيء
اكرم شهادة قل الله واخرى بمعنى مشي اي مشي وجوده
وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة ومنه قوله تعالى
والله على كل شيء قدير والسحر وهو اظهار امر خاف
للعادة من نفس شريعة جبيشة بمباشرة اعمال مخصوصة
يجري فيها التعلم والتلمذ وبهذين الاعتبارين يفارق المعجزة

والكرامة و

والكرامة وبانه لا يكون بحسب اقتراح المقترحين وبانه
يختص ببعض الازمنة والامكنة والشرايط وبان صاحبه
ربما يعلن الفسق ونقص بالرجس في الباطن والظاهر
الى غير ذلك من الوجوه المفارقة وهو عند اهل الحق حق
جابر عقلاً ثابت سمعاً واقع وقالت المعتزلة بل هو مجرد
اراءة لا حقيقة له بمنزلة الشفيدة التي سببها خفة
حركة اليد واخفاء وجه الحيلة فيه لنا على الجواز امكن
الامر في نفسه وشمول قدرة الله تعالى فانه هو الخالق و
انما الساخر فاعل وكاسب واصابة العين جازية كذلك
وهو ان يكون لبعض النفوس خاصية انها اذا استحيست
شيئاً لحقته الافة فتبوترها يكاد يجري مجرى المشاهدة
التي لا تنفقر الى حجة وروي احمد وابوداود من حديث
ابي هريرة رضى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم العين حق
وروي ابن عدي في الكامل وابو نعيم في الحلية عن جابر
رضي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العين تدخل الرجل القبر والجمل القدر
وذهب كثير من المفسرين الى ان قوله تعالى وان يكاد
الذين كفروا ليرلقونك بابصارهم الآية نزل في ذلك

وقالوا كانت العين في بني اسد وكان الرجل منهم
يتجوع ثلثة ايام فلا يمر به شيء يقول لم ارك اليوم الا
اصابه فالتمس الكفار من بعض من كانت له هذه
الصفة ان يقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ذلك فعصمه الله تعالى ثم للقائلين بالسحر والعين اختلا
في جواز الاستعانة بالرقى والعوذ وفي جواز تعليق التما
يم وفي جواز التفث والمسح ولكل من الطرفين اخبار
وانار وفي المقاصد والجواز هو الا رجح وكل مجتهد ^{مصيب}
ابتداء بالنظر الى الدليل الذي يستلزم به الى المجتهد فيه
وقد يخطئ في الانتهاء بالنظر الى الحكم لان الحق واحد
معين عند الله فاذا وصل الدليل اليه كان المجتهد مصيبا
ابتداء وانتهاء وان لم يصل الدليل اليه يكون المجتهد
مصيبا ابتداء للتمسك بدليل مرعي مخطئا انتهاء لعدم
اصابته الحكم والنصوص تحمل على لواهرها ان امكن
لانه الاصل فلا يجوز العدول عنه ما امكن والعدول عنها
الى معان يذعن بها اهل الباطن ككفر وفيه اشكال وهو
ان هؤلاء اما ان يجعلوا مع ثاويلهم من المكذبين فيلزم

الكفار كثير

الكفار كثير من الفرق الاسلامية كاهل البدع والاهواء
بل المختلفين من اهل الحق واما ان لا يجعلوا من المكذبين
فلا يصح القول بتكفيرهم ويلزم عدم تكفير المنكرين لحشر
الاجساد وحدوث العالم وعلم الباري بالجزئيات
فان لهم ثاويلات يرجعون اليها كما ان لاهل الحق في
النصوص الظاهرة في خلاف مذهبهم ثاويلات كذلك
وورد الحل ان يقال ان من النصوص ما علم قطعاً من
الدين انه على ظاهره فتاويله تكذيب للنبي بخلاف البعض
والمراد بالعدول هو العدول عن الاول ورد النصوص
ايضا كلف لانه تكذيب واستحلال المعصية ايضاً كفراً
واستحلالها بمعنى اعتقاد حلها صغيرة كانت او كبيرة
وكذا الاستهانة بها بمعنى عدوها هيئة تركب من غير
مبالاة وتجري بحري المباحاة ولاخفاء في ان المراد ما
ثبت بقضي ^{رأه} استخفاف بالشرعية ايضاً كلف فانه من
المخطورات التي جعلت علامة التكذيب والنياس من
رحمة الله تعالى ايضاً كلف وهو ان يحكم بامتناع رحمة الله
تعالى او بذهب غيره وكذلك الامن من عذابه وسخطه

الكثير

اى غضبه لقوله تعالى انه لا يئاس من ~~وجه~~ روح الله
 الا القوم الكافرون وقوله تعالى انه لا يئاس من
 مكر الله الا القوم الخاسرون وتصديق الكاهن فيما
 يخبره من من الغيب كله اى المذكور كفى اتماما قبل هذا
 فقد مرت بك مفصلا واما هذا فلم يروى الطبراني في الكبير
 عن واثلة رضى عنه صلعم من ابي كاهنا فسئله عن شيء
 حجب عنه التوبة اربعين ليلة فان صدقه بما قال كفى
 وروى احمد في مسنده من ابي كاهنا فصدقه بما يقول
 او ابي امرأة حايضا او ابي امرأة في دبرها فقد برئ مما
 انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما يسمربد ان شاء
 الله تعالى قال في التاتارخانية من قال بحدوث صفة
 من صفات الله تعالى فهو كافر لا يخفى ان المراد بالصفات
 الحقيقية كالعلم والقدرة لجواز انتصافه تعالى بالسلب
 والاضافات وهي حاصلة بعد ما لم تكن كما مر وانما كان
 هذا كفرا لاستلزامه جواز النقصان على الباري تعالى
 بلزوم القول بحدوث تلك الصفة خلوا الذات عنها قبل
 الحدوث وصفاته تعالى صفات لا تمتنع انتصافه بما ليس

من صفات الكمال فالخلو عنها نقص وفيها سئل عن
 قوم ذات باري جلت قدرته محل حوادث يكونون
 يقولون ذلك ما حكمهم قال كافر شونداى يصيرون هـ
 كقارأى شك اى بلا شدة ذكر الامام الرازى ان القول
 يكون الواجب محلا للحوادث لازم على جميع الفرق وان
 كانوا يتبرؤن عنه اتماما على اهل السنة والجماعة فلان
 زيدا اذا وجد كان الواجب غير قادر على خلقه بعدما كان
 وفاعلا له عالما بانه موجود مبصر للصورة سامعا
 لصوته امراله بالصلوة بعد ما لم يكن كذلك ودفعه بان
 يقال ان المراد بالحوادث الموجودات بعد العدم واما
 هذه فهي من قبيل الاضافات وتغيير تعلقات الصفات هـ
 الحقيقية وقد مر القول بجواز انتصاف الباري بها وفيها
 سئل عن يقول بان الله تعالى عالم بذاته ولا يقول له العلم
 وقادر بذاته ولا يقول له القدرة وهم المعتزلة هل يحكم
 بكفره ام لا قال يحكم لانهم ينفون الصفات ومن نفى الصفات
 فهو كافر لا نزاع في ان الباري تعالى قادر عالم ونحو ذلك
 وهذه الالفاظ ليست اسماء للذات من غير اعتبار معنى

بل هي أسماء مشتقة معناها اثبات ما هو مأخذ الاشتقاق
ولا معنى له سوى ادراك المعاني والتمكن من الفعل والترك
وتحذ لك فيلزم بالضرورة ثبوت هذه المعاني للواجب
ثم انه يمتنع ان تكون نفس الذات لامتناع قيامها بانفسها
فتعين كونها معاني وراء الذات والمعتزلة بنفوذها وبقدر
اثباتها من الجبرالة وقد عرفت ان الخلق عنها نقص و
ذهاب الى انه لا يعلم ولا يقدر وفيها ان اعتقاد الله
بقاني رجلا وهي الجارحة يكفر اذا لا يمكن اعتقاد ذلك
بدون التشبيه والتجسيم ولم يرد فيها شيء من الشائع
يعتمد حجة او يتخذ عذرا وفيها ومن قال بان الله تعالى
جسم لا كالأجسام فهو مبتدع وليس بكافر لنفيه ما
يلزم على الجسم من التركيب من الاجزاء العقلية التي هي
الجنس والفصل والوجودية التي هي الهيولي والصورة
او الجواهر الفردة والمقدارية وهي الابعاض بل لنفيه
جميع صفات الاجسام كالحدوث والتخيز والتشكل اللازم
من التناسل وغير ذلك وهذا حيث نفى المثلية للأجسام
وانما كان مبتدعا لانه اعتقد ما يخالف معتقد اهل

السنة وفيها

السنة وفيها من قال الله تعالى في السماء عالم ان اراد
به المكان كفى للزومه قدم المكان ضرورة امتناع التمكن
بدون المكان ضرورة امتناع التمكن بدون المكان والقول
بتعدد القدماء كفى للزومه الاحتياج ايضا فان التمكن
محتاج الى المكان ضرورة والمحتاج الى الغير ممكن فيلزم
امكان الواجب وهو كفى وان اراد به الحكاية عما جاءت
به ظاهرا لا اخبارا لا يكفر وهو واضح وان لم يكن له نية
يكفر عند اكثرهم لانه صريح في اثبات المكان فيصرف اليه
عند عدم النية وقد عرفت ان القول بذلك كفى وفي
التجوير اسم كتاب وهو الاصح وعليه الفتوى لما ذكرنا
ولانه المتبادر من اللفظ وعند البعض لا يكفر حملا على
ارادة الحكاية وفي الطبرية بعد ايراد المسئلة وكذلك
قال الله يبصر او ينظر من السماء او من العرش او منهما كفى
وفيها لو قال نه مكاني ز تو خالي نه تودر هيچ مكاني اي
لا مكان خالي منك ولا انت في مكان فهذا كفى نظر الى اثبات
المكان وكان صاحب التاتارخانية يرى ان في ذكر المكان
ثبوته له في الجملة وان لم يقصد ذلك واطلاقه القول

بالكف ايضا دليل على انه يرى وجوب نفي ما يوهم الثبوت
ايضا فانهم يقولون انت حاضر في كل مكان وهو مفهوم
الاول ويريدون به علمه وستقف على حكمة بلفظ العلم
وفيها رجل قال علم خد ادرهمه مكان هست اي قال علم
الله في كل مكان موجود هذا خطأ لانه يوهم حلول صفة
من صفاته تعالى وهي العلم بالمكان وفي النصاب اسم كتاب
والصواب ان يقول كل شئ معلوم لله تعالى لخلوصه عن
الايهام وافادته التعميم والشمول وايدانه بالاحاطة
وفيها رجل وصف الله تعالى بالفوق او بالتحت فهذا تشبيه
وكفر ولا يخفى وجهه وفيها رجل قال يجوز ان يفعل الله فعلا
لا حكمة فيه يكف لانه وصف الله تعالى بالسفه وهو كفر
فان خلق الفعل عن حكمة يكون عبثا ومثله يصدر عن
السفيه وهو الناقص العقل تعالى الله عن ذلك علوا
كبيرا فالأيدرك للحكمة فيه من افعاله ليس لخلوة عنها
بل لقصور ادراكنا فانه هو الحكيم الخبير وفيها ولو قال
حداي بود سكون الوسط وهيچ نبود اي كان الله وما
كان شئ بمعنى انه تعالى موجود ولا شئ موجود وباشد وهيچ

نباشد اي

نباشد اي يكون الله تعالى ولا يكون شئ بمعنى يوجد الله تعالى
ولا يوجد شئ فقد قيل **القول الثاني** من كلام الملاحدة
فان ظنهم ان الجنة وما فيها من الخور العين للفناء وهو
اي هذا الظن كفر عند بعض المشايخ وخطأ عظيم عند
البعض منهم واما قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه مع
القول بكونها موجودة الان على ما هو المذهب عندنا كما
مر من مذهب اهل الحق ان الجنة والنار موجودتان
الان فمحمول على تخصيصهما منه جمعا بين الأدلة وعلى
ان الربلاء غير الفناء ولظاهر هذا النص لم يقل بعض
المشايخ بكفر من ظن ذلك وعظم خطؤه عندهم المخالفة
اجماع اهل الحق وكفر البعض بخالفتة نظر الى ما ورد
به النص من ان ما بعد الحق الا الضلال وهذا حكم الشط
الثاني واما الاول فقد ورد في الخبر مفهومه روى الحاكم
وابن حبان من حديث بريدة رضي عنه صلى الله تعالى عليه
وسلم كان الله ولا شئ غيره وفيها ان من انكر القيامة
او الجنة او النار او الميزان او الحساب او الصراط او
النجاة المكسب فيها اعمال العباد يكفر لان هذه من

ضرورة رتبة الاسلام وقد نطق بها الكتاب واكد ولا زالت
الانار بها تتوارد بحيث صارت غيبة عن التبيان معلومة
للقاصي والداني وقد عرفت ان انكار شيء من الدين هو
بهذه الرتبة اي بان يعلم انه من الدين ضرورة كفر
وفيها من قال ان الميزان عبارة عن العدل فقط ولا
يكون ميزان يوزن به الاعمال فهو مبتدع وليس بكافرا لانه
عدل عن الحقيقة مع امكان العمل بها قال الله تعالى ونضع
الموازين القسط ليوم القيمة وقال تعالى فاما من ثقلت
موازينه فهو في عيشته راضية واما من خفت موازينه
فاما هاوية والقول بان الميزان عبارة عن العدل هو
مذهب بعض المعتزلة واحتجوا بان الاعمال اعراض لا
يكن وزنها فيكون اذا زالت وتلاشت واجب بانه لو
زن صحايف الاعمال وقيل بل تجعل الحسنة اجساما
نورانية والسيئة اجساما ظلمانية وقد مر لك
مفصلا وانما لم يكفر معتقد ذلك مع ان الميزان مما
علم انه من الدين ضرورة لانه مصدق به وانما هو منكر
لصفته ولم يرد فيها نص قطعي وكان مبتدعا لمخالفته

اهل الحق

اهل الحق وفيها ومن انكر عذاب القبر فهو مبتدع لتعارض
النصوص فيه فما يدل على ثبوت قوله تعالى في آل فرعون
النار يعرضون عليها غدوا وعشيا اي قبل يوم القيمة و
ذلك في القبر يدل قوله تعالى ويوم تقوم الساعة ادخلوا
آل فرعون اشد العذاب وقوله تعالى في قوم نوح اغرقوا
فادخلوا نارا والفاء للتعقيب وكقوله تعالى ربنا
امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين واحدا الحياتين ليست
الا في القبر فلا تكون الا لا نموذج عقاب او ثواب واما
النصوص الدالة بظواهرها على المعارضة فكقوله تعالى
لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ولو كان في القبر
عذاب لكان فيه موتا لا ولو كان فيه حياة فلا محالة
يعتبرها موتا اذ لا خلاف في احياء الحشر فكان لهم قبل
دخول الجنة موتان لا موتة واحدة فقط وقوله تعالى
وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ربنا امنا
اثنتين واحييتنا اثنتين ولو كان في القبر عذاب لكان
الاحياء ان ثلثة في الدنيا وفي القبر وفي الحشر وقوله
تعالى وما انت بمسمع من في القبور ولو كان في القبر عذاب

لصح الاسماع اذ لا يكون بدون حيوة فمن تمسك بظواهر
بعضه النصوص واول معارضها الدال على الثبوت فهو ليس
بكافر لمتسكه بظاهر النصوص واول معارضها الدال على
الثبوت فهو ليس بكافر لمتسكه بظاهر النصوص وثاويل
ومعارضة بل مبتدع لمخالفته اهل الحق والاخبار المتوا
ترة مغل في ثبوت عذاب القبر ومن انكر شفاعه الشا
فعين يوم القيمة فهو كافر بحمد ما ثبت بالنص والاجماع
والنصوص الدالة على ثبوتها كثير منها قوله تعالى لا يشفقون
الذين ارتضى وقوله تعالى في حق الكفار فما تنفعهم شفاعه
الشافعين وقد مر ذكر الخلاف بيننا وبين المعتزلة فيمن
هي له واما ثبوتها فلا نزاع فيه بين احد وفيها ومن
قال بتخليد اصحاب الكباير في النار اي اعتقده فهو
مبتدع لمخالفته اجماع اهل السنة ولم يكفر لمتسكه بظا
هر النص كقوله تعالى ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم خالد فيها وعندنا الخلود محمول على طول المكث
وفيها ولو انكر رؤية الله تعالى بعد الدخول في الجنة يكفر
بان انكرها على كل وجه او على الوجه المعروف عند اهل

الحق فان

الحق فان المشبهة والكرامية يقولون برؤيته في الجنة
والمكان لكونه عندهم جسما كما مر تعالى الله عن ذلك و
لذا من قال ارى الله في الجنة فانه يكفر كما في المحيط ولو
قال من الجنة لا يكفر لاخفاء في ان ثبوت وقوع الرؤية
بالنصوص فمن الاحاديث الواردة على ظواهرها حتى
انه روي حديث الرؤية احد وعشرون رجلا من كبار
الصحاب ومن الكتاب قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى
ربها ناظرة فان النظر الموصول بالي اما بمعنى الرؤية او
ملزوم لها بشهادة ائمة اللغة واما مجاز عنها لكونه عبدا
عن تقيب الحدة نحو المرئي لرؤيته وقد تعذرت ههنا
الحقيقة لامتناع المقابلة والجهة فتعين الرؤية لكونها
اقرب المحازات بحيث التحقت بالحقايق بشهادة العرف
والقديم لرعاية الفاصلة او للحصر ادعاء بمعنى انهم
لا يستفراقهم في مشاهدة جماله وقصر النظر على عظمة
جلاله كانتهم لا يلتفتون الى ما سواه ولا يرون الا الله و
اورد على ذلك المعتزلة اشكالات واحتجوا على عدم
وقوع الرؤية باخبار وايات ذكر التقضي عنها من قبيل

اهل الحق الامام في نهاية العقول وقال في المقاصد ^{نصاً} والا
 انه لا يفيد القطع ولا عدم الاحتمال وعلى هذا فتكفير من
 انكر الرؤية لتكفيرهم من قال بجواز وقوعها وكذلك لو
 قال لا اعرف عذاب القبر فهو كافر حملاً على جحد ما ورد فيه
 من النص اي لا اعرف نصاً ورد فيه بمعنى انه لم يرد فيه
 نص فيكون مكذباً بالنص من الكتاب ولا شك في كفر من
 كان كذلك واما من انكر ما ولا ما ورد في ثبوته من
 النصوص متمسكاً بظواهرها جاء ظاهره معارضا لذلك
 منها فقد مر حكمه وهو الابتداع وتقليله مفضلاً وفيها يجب
 اكفار القدرية في نفيرهم كون الشر بتقدير الله تعالى وفي
 دعويهم ان كل فاعل خالق فعل نفسه سمو ابدلك لمبا
 لغتهم في نفى كون الشر بتقديره تعالى ومدافعهم اياه
 وقيل لا ثباتهم للعبد قدرة اليجاد وليس بشيء اذ المناسب
 ح القدرية بضم القاف روي ابو داود والحاكم في المستدرک
 القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تغود وهم
 وان ماتوا فلا تشهد وهم والمجوس هم الذين يفسبون
 الخير الى الله والشر الى الشيطان ويسمونهم ايزدا

واهر من وروي الطبراني في الاوسط عن واثلة وعن
 جابر رضي صلعم اذا كان يوم القيمة ينادي مناد الا ليقم
 خصماء الله وهم القدرية فان من لا يفوض الامور كلها
 الى الله تعالى ويعترض لبعضها فينسبها الى نفسه يكون
 مخاصماً لله تعالى وفيها ويجب اكفار الكيسانية في اجازتهم
 البداع على الله تعالى ويجب اكفار الروافض في قولهم يرجع
 الاموات الى الدنيا وفي قولهم بتناسخ الارواح وهو خروج
 الروح من جسد لا خرو قيل من الناس من اجاز الفسخ
 وهو خروج الروح من الجسد ومصيرها الى النباة و
 الرسخ وهو مصيرها الى المعادن وفي قولهم بانقال روح
 الاله الى الامة وان الامة الالهة ويقولهم بخروج امام
 باطن وتقطيلهم الامر والنهي الى ان يخرج الامام الباطن
 ويقولهم ان جبرائيل غلط في الوحي الى محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم دون علي بن ابي طالب والوجه في اكفارهم
 ظاهرة غنية عن البيان والتنبيه وهؤلاء القوم
 المذكورون من الروافض خارجون عن ملة الاسلام
 واحكامهم احكام المرتدين فيندب عرض الاسلام عليهم

مطلب

وكشف شبرتهم ويحبسون ثلاثة ايام ان استمروا فان
تابوا بالتبتي عما ذكر من حالهم او عن كل دين سوي
دين الاسلام قبل منهم والاقبلوا ولا تقتل المرأة منهم
بل تحبس وتضرب كل يوم تسعة وثلاثون سوطا وكذا
الامة ويحبرها مولاها ويحبر الصبي ولا يقتل ان ابي
وان بلغ على هذه الحالة كافرا ولكن يحبس كما ذكره الترمذي
تاشي في المرتد وغير ذلك من الاحكام المذكورة في الفروع
ويجب اكفار الخوارج في اكفارهم جميع الامة وفي اكفارهم
علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان وطلحة وزبير و
عائشة رضيهم والخوارج هم المارقون عن طاعة علي رضي
بعد ما يبيعون وتابعون في حرب اهل الشام زعماءهم انه
كف حيث رضي بالتحكيم وذلك انه لما طالت محاربة علي
ومعاوية بصفتين واشتدت اتفق الفريقان على تحكيم
ابي موسى الاشعري وعمر بن المعاص في امر الخلافة على
الرضا بما يريانه فاجع الخوارج على عبد الله بن وهب
الراسي وساروا الى النهي وان فسار اليهم على رضى بعسكره
وقتل الكثير منهم ويجب اكفار الزيدية في انتظار نبي

من العجم

من العجم ينسخ ملة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال
الله تعالى ولكن رسول الله وحاتم النبيين وانتظار نبي
تكذيب للنصر وهو كف ويجب اكفار التجارية في نفهم
صفاء الله تعالى لما مر من ان نفى الصفاة كفر وقد مر
القول عليه مفضلا ويجب اكفارهم في قولهم ان القرآن
جسم اذا كتب وعرض اذا قري فانهم لما نفوا الصفاة نفوا
كون القرآن كلاما نفسيا وخاضوا فيه حسبا عن لهم
وفيها اختلف الناس في اكفار المجبرة فمنهم من اكفرهم لما
سيأق ومنهم من ابي اكفارهم لتمسكهم بما جاء من الاية و
الاثار الموهمة امرهم والصواب اكفار من لم ير للعبد فعلا
اصلا وهم المجبرة وانما كان اكفارهم هو الصواب لما جاء من
الاية الدالة على تنويح الكفار والعصاة وانه لا مانع من
الايمان والطاعة ولا ملجى الى الكفر والمعصية لقوله تعالى
وما منع الناس ان يؤمنوا كيف يكفرون بالله ما منعك
ان تسجد قالهم لا يؤمنون قالهم عن التذكرة معرضين لم
تلبسون الحق بالباطل لم تصدقون عن سبيل الله وامثال
ذلك فانه على مذهب المجبرة لهم ان يجادلوا ويقولوا

أنك خلقت فينا الكفر وعلمته وارادته واخبرت به
وخلقت قدرة وداعية يجب معها الكفر وكل هذه موا
نع من الايمان فيكون القرآن حجة للكافر وقد انزل ليكون
حجة عليه وكذلك الرسل ويجب اكفار مغر في قوله أن
الانسان غير الجسد والله حي قادر مختار والله ليس
بمتحرك ولا ساكن ولا يجور عليه شيء من الاوصاف
الجائزة على الاجسام فقد جعل الانسان شريكا للباري
في صفاته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ورفع عنه التكليف
الثابت بالنصوص القطعية وكل ذلك كفر ويجب اكفار
قوم من المعتزلة بقولهم ان الله لا يرى شيئا ولا يرى فان
الشرط الاول يوجب نقصا وجواز على الله كفر وجمهور
المعتزلة على انه يرى الا انه بايلازمهم ذلك لنفيهم الصفات
واما الشرط الثاني فهو مذهب المعتزلة والنزاع بيننا و
بينهم شائع ويجب اكفار الشيطانية الطاق سموا
بذلك لانهم يقولون ان الله تعالى لا يقدر على خلق الجمل و
الظلم والكذب وسائر القبائح وينسبون خلقها الى الشيطان
قائلين بان خلقها لو كان مقدورا لله لجاز صدورها عنه

مطلب ٣٣

واللازم باطل

واللازم باطل لا فضائه الى السفه ان كان عالما بفتح ذلك
وباستغنائه عنه والى الجهل ان لم يكن عالما والجواب ان لا
نسلم قبح شيء بالنسبة اليه تعالى كيف وهو تصرف في ملكه
ولو سلم فالقدرة عليه لا تنافي امتناع صدوره عنه نظر
الى وجوب الصارف وعدم الداعي وان كان ممكنا في نفسه
وهو لاهم اتباع النظام في قوله ان الله تعالى لا يعلم
شيئا الا اذا اراده وقدره وهو القول بانه تعالى لا يعلم
المعدوم الصرف تمسكا بدليل عقلي وهو ان كل معلوم
متميز ولا شيء من المعدوم يتميز واجيب بمنع الصغرى
ان اريد التميز بحسب الخارج والكبرى ان اريد بحسب الذهن
والقول بذلك معارض لقوله تعالى والله بكل شيء عليم
عالم الغيب وشهادة يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور
الى غير ذلك مكذب به وفيها من يقول بقول جهم فهو خارج
عندنا من الدين فلا يصلي عليه ولا تنبع جنازته ومن
قروهم ان علم الباري تعالى بالجزئية يتغير بتغيرها وحده
بعد وقوعها ونزعم ان ذلك لا يقدح في قدم الذات واما
صنف القدرة الذين يردون العلم فكذلك عندنا اي

محكمهم حكم من يقول بقول جهم وقد من وتفسير ردة
العلم انهم يقولون ان الله تعالى يعلم كل شئ عند كونه و
كذلك كل شئ يكون بعلمه عند كونه اي عند تكون ذلك الشئ
لانهم يقولون ان فعل الفاعل قد يوجد لفاعل فعله اخر
في محل القدرة او خارجا عنه ويستمنه التوليد وفرعوا
عليه فروعا مثل ان المتولد بالسبب المقدور بالقدرة
الحادثة بطريق المباشرة من غير توسط السبب ثم من
المعتزلة من يقول ان المتولد لا يقع في فعل الله تعالى بل جميع
افعاله بطريق المباشرة وذهب هؤلاء الى وقوعه ايضا
واما الشئ الذي لم يكن فانه لا يعلم حتى يكون فهو لا كفار
لان نزوح من نسائهم ولا نزوحهم ولا تتبع جنازتهم قد عرف
تمام ايجاب اكفار القدرة بنفي كون الشر بتقدير الله تعالى
وبدعواهم ان كل فاعل خالق فعل نفسه فكان افراد هؤلاء
لذكر ما يخصهم سوى الاكفار من الحكم واما المرجئة وهم
ضروب متفاوتة في الابتداء واحكامهم كذلك فان ضربا منهم
يقولون نرجي امر المؤمنين والكافرين الى الله تعالى ثم
لتفصيل كيفية ارجائهم الى بالفاء في قوله فيقولون

الامر فيهم الى الله يغفر لمن يشاء من المؤمنين والكافرين
ويعذب من يشاء ويقولون له الآخرة والاولى فكما ترى يعذب
من يشاء من المؤمنين في الدنيا وينعم من يشاء من الكافرين
وذلك منه عدل وكذلك الحكم في الآخرة اي يجوز ان يعذب
المؤمنين وينعم الكافرين فيها فيستقون حكم الآخرة والاولى
فهؤلاء ضرب من المرجئة وهم كفار لتكذيبهم بالنصوص
من الكتاب الواردة في القطع بعذاب الكفار وخلودهم
في النار والواردة بالقطع بان من توفاه الله تعالى على الايمان
خصه باحسانه واسكنه فسيح جناته وكذلك الضرب
الاخر الذين يقولون حسناتنا متقبلة وسيئاتنا مفعورة
والاعمال ليست بفرايض ولا يقرّون بفرايض الصلوة
والزكاة والصيام وسائر الفرائض ويقولون هذه فضائل
من عمل فحسن ومن لم يعمل فلا شئ عليه تمتسكا بالآية
الدالة على اختصاص العذاب بالكفار مثل قذاوي الينا
ان العذاب على من كذب وتولى وقوله تعالى ان الخزي اليوم
والسوء على الكافرين وهو مذهب مقاتل بن سليمان و
بعض المرجئة كما ذكر هؤلاء ايضا كفارا لان ما تمتسكوا به

في التخصيص انما هو تخصيص ذلك العذاب بما يكون على
سبيل الخلود وتمسكهم بمثل قوله من قال لا اله الا الله
دخل الجنة وان زنى وان سرق فضعيف لانه انما يشتر
بعد الخلود لا الدخول فيوجب ما ذهبوا اليه التكريب
بالنصوص المشعرة بدخول العاصي النار وبالنصوص
المشعرة بالخروج من النار كقوله تعالى النار متوكمين ^{لدين} خاضعين
فيها ابدًا الا ما شاء الله وقوله تعالى فمن زحزح عن النار
وادخل الجنة فقد فاز وغير ذلك من الاية وقد مر في
غير موضع انه كفر واما المرجئة الذين يقولون لا نسق
المؤمنين المذنبين ولا تتبرأ منهم فهو لا مبتدعة ولا
تخرجهم بدعتهم من الايمان الى الكفر فلا يرون ان يتولى
المؤمن المومن المذنب نظراً الى الذنب ولا ان يتبرأ منه
نظراً الى ايمانه وهذا وان لم يكن مذهب اهل الحق فانه
ليس فيه ما يفضي الى الكفر فكان من يرى به مبتدعاً كافراً
واما المرجئة الذين يقولون نرجي امر المؤمنين الى الله تعالى
فلا ننزلهم جنة ولا ناراً ولا تتبرأ منهم ونسولاهم في
الدين فهم على السنة فالزم قولهم وخذبه وانما سماهم

بذلك بعض

مطلب ٣٤

بذلك بعض المعتزلة فانهم لما ذهبوا الى ان صاحب الكبيرة
بدون التوبة مخلد في النار وان عاش على الايمان و
الطاعة مائة سنة جعلوا عدم القطع بالعقاب وتنقيض
الامر الى الله تعالى يغفلون شيئاً ويعذب من شيئاً وهو
مذهب اهل الحق ارجاء بمعنى تأخير الامر وعدم جزم
بالعقاب وبهذا الاعتبار جعل ابو حنيفة رح من المرجئة
وقد قيل له من اين اخذت الارجاء فقال من الملائكة
قالوا لا علم لنا الا ما علمتنا واما الخوارج فمن لم يرد
قولهم شيئاً من كتاب الله تعالى وكان خطاً وهم على وجه
التأويل وهو ان يصرف الكلام عن ظاهره لدليل فيما قام
عنده وان لم يكن كذلك في نفس الامر كما انهم يتأولون ان
الاعمال ايمان يقولون ان الصلوة ايمان وكذلك الصوم
والزكاة وكذلك جميع الفرائض والطاعة ويفرغون على
ذلك احكاماً كما يشعرون به قولهم فمن اتى بالايمان بالله و
ملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وجميع الطاعة فهو
مؤمن ومن ترك شيئاً من الطاعات فيحكمون بانه كافر
ويعدون اتيان المعاصي كفراً يقولون الزاني يكفر حين

يزيف وشارب الخمر يكفر حين يشرب الخمر وكذا يقولون في
جميع ما نهى الله عنه يكفرون الناس باثنيان المنهية بل
يكفرون الناس بترك العمل لأن الإيمان عندهم اسم لفعل القلب
واللسان والجوارح على ما يقال أنه اقرار باللسان وتصديق
بالجنان وعمل بالأركان وكذلك هو عند المعتزلة إلا أن الخوارج
قالوا إن تارك العمل خارج عن الإيمان لأنه ركنه داخل
في الكفر وقالت المعتزلة إن تاركه مع أنه خارج عن الإيمان
غير داخل في الكفر وهو القول بالمنزلة بين المنزلتين إلا
أنهم اختلفوا في الأعمال فعند أبي علي وأبي هاشم فعل الواجبات
وترك المحظورة وعند أبي الهيثم وعبد الجبار فعل الطاعات
واجبة كانت أو مندوبة ويرد على أئمة الحديث وكثير
من السلف أشكال طاهر لأن الإيمان عندهم اسم لذلك و
هو المحكى عن مالك والشافعي وجه الأشكال أنهم لم يقولوا بما
قالت به إحدى الطائفتين من الخروج عن الإيمان والدخول
في الكفر وكيف لا ينتفى الشيء أعني الإيمان عند انتفاء ركنه
أعني العمل وكيف يدخل الجنة من لا يتصف بما جعل اسماً
للإيمان وجوابه أن الإيمان يطلق على ما هو الأصل والأساس

في دخول الجنة

في دخول الجنة وهو التصديق وحده أو مع الاقرار والعمل
على ما اشير اليه بقوله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر
الله وجلت قلوبهم إلى قوله أولئك هم المؤمنون حقا و
موضع الخلاف أن مطلق الاسم للأول أم الثاني وبهذا
يعلم أنه في التحقيق ليس بين الإمام أبي حنيفة وبين هؤلاء
الأئمة خلاف في عدم قبول الإيمان الزيادة والنقصان
فهؤلاء القائلون بتكفير الناس بترك الطاعة واثنيان
المعاصي تأولوا أي بعض النصوص من الكتاب والسنة
واخطأوا في التأويل فهم مبتدعة لا تفضي بدعتهم إلى الكفر
فإياك وقولهم ولا تقل بقولهم واجتنبهم واحذرهم و
فارقمهم وخالفهم لتسلم بذلك عما سقطوا وارتكبوا فيه
وأما من لم ير المسح على الخفين فقد رغب سنة رسول الله
صلى الله عليه وآله ثبت جوارزه بالسنة المشهورة وقد ذكر ما جاء
في ذلك من الروايات مفضلاً فهو أي الراغب عن المسح عندنا
مبتدع فلا تتخذة إماماً في صلواتك ولا توقره ولا تختلف
اليه فإنه صاحب بدعة وفي فعل ذلك ترويح لبدعته فلا
ينبغي هذاكم من لم ير المسح مثلاً وأما من رآه ولم يمسح

أخذ بالفرية فهو بالضد من ذلك لأنه يكون مأجوراً
وما قيل إن المسح رخصة إسقاط فلا تبقى الفرية مشروعة
فلا يثاب مردود بان الفرية لم تبقى مشروعة مادام
متحققاً فاذا نزع زالت الرخصة وتقررت الفرية بل
الفصل مشروع وإن لم ينزع كما ذكره الزيلعي لأن المتحقق
إذا خاض الماء ودخل الماء في الخف حتى انفصل أثر جلده
بطل مسحه ولولا أن الفصل مشروع لما بطل المسح فتبين
أنه ليس برخصة إسقاط فالفصل معتقد جواز المسح
مثاب لأخذه بالفرية وقد استوفيت القول فيه في
شرح الملتقى انتهى ما نقله عن التآثر خاتمة فعليك
بمفعي الزم أيتها السالك إلى الله تعالى الهدى والتشمر في
تحصيل اليقين بمذهب أهل السنة والجماعة والأدعان
أي التصديق به وذلك لأنه هو الجادة الموصلة إليه تعالى
ولكن ينبغي لكثرة الشعبة المفضية إلى تيه الضلالة
أن يكون متيقظاً غاية التيقظ والتنبه والرمم النضرع
والاستعانة بالله تعالى حتى لا تزل قدمك ولا يزول
اعتقادك باضلال مضل وتشكيك مشكك فإن الطرق

مطلوب

مختلفة و

مختلفة والسبل متفاوتة وأهل الضلال متزايدة و
الهداية إلى الطريق المستقيم والحق القويم والعصمة من
أهل الغواية والشيطان الرجيم ليست إلا بتوفيق الله تعالى
وعنايته فاني قد سمعت عن بعض متصوفة زماننا حكى
عن شيخه أن واحداً من أقربائه يرى الله تعالى في كل يوم
مرة أو مرتين وإن موسى عم مع كونه كلم الله تعالى لم
يتيسر له ذلك وقيل له لن تراه في هذا تمام المحكي وقوله
وهذا الكلام إلى آخره قول للمصرب كما يسمعه الغافل
بفتة فيظن أنه صريح أو شاك وكل من الظن أو الشك
مخطور كما يقص عنه قوله وهذا تفضيل لغير النبي
على موسى عم بل على جميع الأنبياء فإن رؤية الله تعالى أعلى
المراتب والآيات ولم يتيسر لأحد في الدنيا سوى نبينا
صلعم ليلة الإسراء وقد اختلف فيه بعد ثبوت الأمر
له صلعم وهل هو في المنام أو في اليقظة وبالروح فقط
أو بالجسد وإلى المسجد الأقصى وإلى السماء خلاف
وقد مر القول على ذلك والحق أنه في اليقظة بالجسد
إلى المسجد الأقصى شهادة الكتاب والقرآن الثاني ومن

بعدهم ثم إلى السماء بالأحاديث المشهورة والمنكر مبتدع
ثم إلى الجنة أو العرش أو طرف العالم على اختلاف الأراء
بخبر الواحد وعلى القول فالجمهور على أن رؤيته صلى
الله تعالى عليه وسلم ليست بالبصر بل بالفؤاد وليلة
الأسراء هي قبل الهجرة بسنة لسبع عشرة خلت من شهر
ربيع الأول وبه جزم النووي في شرح مسلم وقال ابن ج
الأنثرائنة الصحيح ومنهم من يفرق بين الأسراء وبين المعراج
ويقوله أن المعراج في ليلة السبت لسبع عشرة خلت من
رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا من مكة إلى السماء
وقد عرفت الصحيح من ذلك وقد عرفت فيما سبق من
مسائل الاعتقاد بعد القول بأن كرامة الأولياء حق
أن اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الولي لا يبلغ درجة
النبي فضلا عن أن يتجاوزها وقد ذكر في شرح الموا^{فق}
أن الإجماع منعقد على أن الأنبياء أفضل من الأولياء و
ذكر في شرح العقايد أن تفضيل الولي على النبي كفر
وضلال كيف ^{أي} تفضيل الولي على النبي تحقير
لنبي وخرف للجماع وقد عرفت فيما سبق أن النبوة

لا تكون بدون

لا تكون بدون الولاية فكيف يكون الولي أفضل وعن بعض
العرفاء أن ما قيل الولاية أفضل من النبوة لا يصح مطلقا
بل لابد من التقييد وهو أن ولاية النبي أفضل من نبوته
لأن نبوة البشر بعة متعلقة بمصلحة الوقت والولاية
لا تعلق لها بوقت دون وقت بل قام سلطانها إلى قيام
الساعة بخلاف النبوة فإنها محتومة بمحمد صلى الله تعالى
عليه وسلم من حيث ظاهرها الذي هو الألباء وإن كانت
دائمة من حيث باطنها الذي هو الولاية أعني التصرف في
الخلق بالحق فإن الأولياء من أمة محمد ص حله تصرف و
ولايته بهم يتصرف في الخلق بالحق إلى قيام الساعة ولهذا
كانت علامتهم المتابعة إذ ليس الولي إلا مظهر تصرف النبي
أم وسمعت عن بعض الخلوتية أن ما عدا محمد صلى الله
عليه وسلم من الأنبياء لم يبلغوا مرتبة الاسم السابع بل وقفوا في الساد^س
ولم يتجاوزوه وأنا قد تجاوزناه وهذا مثل الأول أي
وهذا القول أيضا تفضيل لغير النبي وهو كفر وضلال
مثل الأول لما علمت من أنه تحقير للنبي وقال أي البعض^{منهم}
أن أبا بكر لم يبلغ مرتبة الإرشاد وأنا نتجاوز مرتبة الإ

الاصحاب وهذا اي وهذا القول قدح في افضل الاولياء
لما مر ان افضلهم ابو بكر رض وطعن في افضل الامة بل
وسيدنا وسيد الاولين والاخرين وحبيب رب العالمين
وذلك لان الطعن فيهم اي في الصحابة طعن فيه صلعم
لان القول بان ما عدا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من
الانبياء لم يبلغ مرتبة الاسم السابع وان كان مشعرا بانه
صلعم بلغ مرتبة الاسم السابع فانه ساكت عن مجاوزته
صلعم والقول باننا جاوزناه مشعرا بان المجاوزة اعلى مرتبة
ممن بلغ مرتبة الاسم السابع ايضا وذلك طعن فيه صلعم
واظهار مزية عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد خرج
الشيخان عن عمران بن الحصين وابن مسعود ان
النبي صلعم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم وهم
التابعون ثم الذين يلونهم وهم تابعو التابعين ومنتهى
القرن المنسوب اليه صلعم تمام المائة من وفاته وتممة
الحديث ثم يجيء قوم تسبق شهادة احدهم يمينه و
يمينه شهادة وقد عد الحديث جلال الدين السيوطي
من المتواتر وخرج المسلم عن عايشة رضي الله عنها

مطلب ٣٦

رجل النبي

رجل النبي صلعم اي الناس خير قال القرن الذي انافهم
ثم الثاني ثم الثالث ثم حكم الخيرية هنا بالنظر الى
الاعلية فانه يجوز ان يوجد فيما بعد القرون المذكور
من هو خير من بعض الافراد الموجودة فيها ويستثنى
من ذلك الصحابة رض وخربا اي الشيخان وكذا ابوداود
الطيالسي واحمد وابن ابي شيبة وابوداود والترمذي
وان حبان كلهم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فان احدا
لو انفق مثل احد بضم اوله جبل معروف بالمدينة ذهباً
ما بلغ مائة احداهم ولا نصفه والمد رطل وثلاث عند
الحجازيين ورطلان عند العراقيين يريد ان حسناتهم
متضاعفة بحيث لو تقرب بمثل احد ذهباً ما بلغ من
الثواب قرية احداهم بنصف مائة وهو كناية عن حسن
قبول حسناتهم عند الله وتضاعف خيراتهم منه ورفع
درجاتهم في داره وانهم السابقون فلا يلحقون والفا
ضلون بصحبة صلعم فلا يفضلون وفي النصف اربع
لفات كسر النون وضمها وفتحها وزيادة الياء وبه جاءت

الرواية هنا حكاهن القاضى عياض عن الخطابي
وخرج الترمذى عن عبد الله بن مغفل وعبد الله بن
مغفل صحابى مشهور قال البخارى فى تاريخه عبد الله
بن مغفل المزنى نزل البصرة له صحبة وحذف ابن سهر
من قلم الكاتب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله الله
اي اخذكم الله واتقوا الله فى اصحابى لا تتخذوهم غرضا و
هو ما يجعل علامة للرؤى يكتفى به عن ذكر القبيح من
بعدي فمن احبهم فحببى احبهم ومن ابغضهم فبغضى
ابغضهم يعنى ان محبة اصحابه صلى الله عليه وسلم تحصل للعبد بسبب
حبه له وكذلك بغضهم فمن علامة محبة النبى صلى الله عليه وسلم
محبة اصحابه وكذلك من علامة بغض العبد له بغض
اصحابه صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ومن اذاهم فقد اذاه
فى ومن اذانى فقد اذى الله ومن اذى الله فهو شريك
ان ياخذوه والمراد باذى الله تعالى التعرض لعذابه اقا
للسبب مقام المسبب اى ومن تعرض لعذاب الله تعالى
باذى الرسول واصحابه او بغير من اسباب ذلك فيقر
ان ياخذوه الله تعالى بعذابه ليدوز وببال امره والحديث
خرجه

خرجه البخارى فى تاريخه واحمد فى سننه وابو يعنى فى
الحلية والبيهقى فى الشعب والجميع من حديث عبد الله
بن مغفل رضى قال المناوى وفى اسناده اضطراب وخرابة
انتهى ولا يخفى على من له اطلاع فى السنن كم له من الشواهد
والمقويات وخرج الترمذى عن انس رضى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا بى بكر وعمر رضى هذا ان سيد الكهول الجنة
من الاولين والاخرين الا النبيين والموسلين المراد بالكهول
الكهولة قبل دخول الجنة وخرج الترمذى ايضا عن ابى
سعيد الخدرى رضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي
الاوله وزياران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض
فاما وزياران من اهل السماء فجبريل وميكائيل واما
وزيرانى من اهل الارض فابوبكر وعمر رضى فكنى ان وزياره
صلى الله عليه وسلم من اهل السماء من اشرف الملائكة الذين هم عباد
الرحمن فكذلك وزياره من اهل الارض من اشرف اهلها
الذين هم نصرة الايمان فاما كان لا بد لكل نبي من ذلك معا
ضدة له فيما امر واعانة له فيما كلف فوزيران من اهل
السماء للعناية باعانتهم فيما يتلقى من قبلها وفى الامور

التي لا يقدر على مثلها من كان من اهل الارض ولا تتم
الموازرة الآبدوام المقارنة والمشاورة في مباشرة بعض
الامور وهي بالحكمة وبالسكون والارتياح الى الموارد
كان ذلك في كمال المجانسة كان لا بد وزيرين من اهل الارض
ولم يكن بالوزيرين من اهل السماء واشتقاق الوزير
اما من الوزير وهو اللجاء لان الامير يقضيهم براه و
يلتجى اليه في اموره ومنه الموازرة وقيل اصل اوزير من الار
بمعنى القوة فعيل بمعنى فاعل كالعشير والخليل قلبت همزته
كقلبها في موازروا واخرج البخاري عن عن محمد بن
الحنفية وهو ابن علي بن ابي طالب رضى نسب الى نبي
حنيفة لان امه منهم انه قال قلت لابي اي الناس خير
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي بعد وفاته
صلتم او بغير تقدير مضاف ويستثنى منه الانبياء قال ابو بكر
قلت ثم من قال عمر وخشيت ان اقول ثم من فيقول عثمان
قلت ثم انت اي ترك الاستفهام مخافة ان يفضل ابو
عثمان رضى على نفسه وليس ذلك منه بغضا لعثمان رضى
بل شدة حب لوالده قال ما انا الا رجل من المسلمين فاذا

كان مثل علي

كان مثل علي رضى الذي هو منيضم العلم الباطن ومؤيد
العلم الظاهر لا يفضل نفسه على ابي بكر رضى بل على من ابكر
افضل منه فكيف يقال في حق ابي بكر رضى لم يبلغ مرتبة الار
شاد ولكن مثل هذا الشئ يحصل باد في شرارة من جرات
الجهل وانت خبير ان مثل هذه السقطان والانانيات
لا تصدر ممن لم يكمل في العلم الظاهر فكيف من كان من
اهل العلم الباطن الذي لا يكون غالبا الا بعد تكملة
الظاهر فالحق ان اهل الحقيقة عن مثل هذا منبرون
وانما يوقع المتشبهون فانه لا يبعد انهم بسبب الجهل
يلبسون الحق بالباطل وهم لا يعلمون وخرج الترمذي عن
عائشة رضى انها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول لا ينبغي لقوم فيهم ابو بكر ان يؤمهم غيره
السباق يقتضي ان يقال ان يقتدوا بغيره الا ان المقام
لما كان للتبني على فضل ابي بكر رضى حتى انه اذا كان
في قوم لا ينبغي لفضله ان يكون الامام لا ماموما قيل
ان يؤمهم وفيه اشارة الى انه لا يجوز التقدم عند وجود
من هو ارجح قبل ان يعرض عليه في اي فضلا عن التقدم

مع طلب الارح حيث قال لا ينبغي لقوم فيهم ابوبكر ولم يقل
لا ينبغي لابي بكر اذا كان في قوم ان يؤتمم غيره وخرج الترمذي
ايضا عنها ايضا ان عمر بن الخطاب رضى قال ابوبكر سيدنا
وخيرنا واجبتنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد له بالسيادة
في نفس الامر بالخيرية وبكثرة الثواب بكثرة الاعمال الصالحة
وحسن القبول عند الله تعالى والمساعي المشكورة عند المبرور
لديه وبارتفاع الدرجة في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم محبة زائدة
على محبة من هم احب الناس اليه صلى الله عليه وسلم فان الضمير في قوله
عمر سيدنا وما بعده للصحابه وخرج الترمذي ايضا عن
جابر رضى انه اى الشان قال عمر لابي بكر يا خير الناس بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج البخاري عنه ايضا قال انه قال
عمر رضى ان الله تعالى قد جمع امركم على خيركم صاحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم وثاني اثنين في الفار واولى الناس بكم وحسبك
في اثبات فضل ابي بكر بل الفضل ابي بكر رضى ان عمر رضى بذلك
شاهد على انه لو عدت ما اثره لطلال الكلام مع ان اللسان
عن تعداد ما اثره لقاصر وحسب من اذا عدوا من
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الفواصل ضموا عليه الخناصر

خاتمة
وقال في التاتار

وقال في التاتار خاتمة لوقال عمر وعثمان وعلى رضيهم
لم يكونوا اصحابا لا يكف ويستحق اللعنة لانه كذب و
قد لعن الله الكافرين في كتابه الكريم ولوقال ابوبكر
الصديق رضى لم يكن من الصحابة كفر ان الله سماه صابغا
بقوله اذ يقول لصاحبه لا تحزن فيكون نفيه لصحبته
تكذيبا للنص وذلك كفر بخلاف الاول اذ ليس فيه نص بل
فيه اجماع اهل الحق ونفى صحبتهم حرق له وكان التاتار خاتمة
لم يذهب الى ان حرق الاجماع كفر وفي الظهيرية ومن انكر
امامة ابي بكر الصديق رضى فهو كافر في الصحيح وكذلك من
انكر خلافة عمر رضى في اصح الاقوال انتهى ولنختم بهذا الباب
بذكر ما هو العمدة في هذه الامور المهمة ونخص لطلاب الحق
ما هو الزبدة من كلام الائمة فنقول لانزاع في كفر اهل القبلة
المواظب طول عمره على الطاعة باعتقاده خلاف ما هو من
ضرورة اية الاسلام كاعتقاده قديم العالم ونفى الحشر ونفى
العلم بالجزئية ونحو ذلك وكذا يصدور شيء من موجبات
الكفر وانما الخلاف في حكم يخالف الحق من اهل القبلة
الذين اتفقوا على ما هو من ضرورة الاسلام كحدوث

العالم وحشر الاجساد وما اشبه ذلك واختلفوا في
اصول سواها المسئلة الصفاة وخلق الاعمال وعموم
الارادة وقدم الكلام وجواز الرؤية ونحو ذلك مما لا نزاع
ان الحق فيها واحد فذهب الشيخ ابو الحسن الاشعري واكثر
اصحاب ابي حنيفة الى ان المخالف للحق بذلك الاعتقاد و
بالقول به ليس بكافر وبه يستغمر ما قال الشافعي لا ارد
شهادة كل اهل الاهواء الا الخطائية لاستحالة لهم الكذب
وفي المقاصد نقلاً عن المنتقى ان الامام ابا حنيفة رحمه
لم يكفر احداً من اهل القبلة وعليه اكثر الفقهاء ومن
اصحاب الامام من يكفر المخالفين وقد مر بكم ما نقل عن
التاريخانية وقال الاستاذ ابو اسحاق الاسفرائيني تكفر
من يكفرنا ومن لا فلا ترغب في التلطف بالكفر **باب**
من الباب الثاني في العلوم المقصودة لغيرها وهي ثلاثة انواع
منها نوع علوم ما موربها ونوع علوم منتهى عنها ونوع
مندوب اليها ثم ان تلك الانواع تنقسم الى اصناف **الثاني**
في المامور بها وهو صنفان يشتملان على الفروض
المتعلقة بكل فرد من افراد المكلفين والفروض المتعلقة

بجملتها

بجملتها ويسمى الاول فرض عين والثاني فرض كفاية الصنف
الاول في فروض العين وهو علم الحال اي علم ما يلا بس المكلف
وسياتي بيانه قال الله تعالى فاستلوا اهل الذكر ان كنتم
لا تعلمون فانه دليل على الفرضية اذ الامر للوجوب وخرج
ابن ماجه عن انس انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
العلم فريضة على كل مسلم روى هذا الحديث جمع كثير من
اهل الحديث حتى انه روي عن نحو عشرين تابعيا من حديث
انس رضى وقال في تعليم المتعلم ويفترض علم المسلم طلب ما يقع
له في حاله في اى حال كان فانه لا بد له من الصلوة فيفترض
عليه علم ما يقع له في صلاته بقدر ما يؤدي به فرض الصلوة
وهذا حمل للمحدثون الحديث المذكور قال البيهقي في المدخل
اراد به العلم العام الذي لا يسع للعاقل البالغ جهله **باب**
عليه اي على المسلم ولا يخفى ان المراد بها المكلف بقدر ما يؤدي
به الواجب اي الواجب في الصلوة لان ما يتوسل به الى اقامة
الفرض يكون فرضا وما يتوسل به الى اقامة الواجب يكون
واجبا وكذلك في الصوم ان كان مطيعا له والزكوة ان
كان له مال موجب لها والحج ان وجب عليه بالاستطاعة

فيفترض على المصلي علم ما يتوقف عليه صحة الصلوة كما
لأركان والشروط في الصلوة الفرضية ويجب عليه ما كان
فعله واجبا فيها كتعديل الأركان ثم إن ما افترض علمه
في الفرضية يكون في الواجبة كالنذر واجبا للبتعية العلم
المعلوم كما سياتي ويبقى فيها ما وجب علمه في الفرضية على
حاله كذلك وكذلك في البيوع إن كان يتجر انتهى فيفترض
عليه ما ينعقد به وما هو مال عند الشارع ونحو ذلك
كما يتوقف صحة البيع وعدم بطلانه عليه هذا فمن
يتجر كما قيده وإما من ليس كذلك فلا يفترض عليه لعدم
المقتضى ثم قال وكل من اشتغل بشيء من المعاملة كالشركة
والمضاربة والإجارة وغيرها والحرف يفترض عليه علم
التحرز عن الحرام فيه فيحترز بذلك العلم عن الحرام فيما
اشتغله به من المعاملة وكذلك يفترض عليه أي على المسلم
علم أحوال القلب من التوكل وهو التكون إلى قدر الله تعالى
الآبالدعاء والتضرع إليه تعالى والإنابة وهي الإقبال متيقنا
بعد الغفلة والخشية وهي الخوف مصحوبا بالمعرفة لذا
جاءت في الكتاب الكريم مقصورة على عبادة العلماء حيث
قال تعالى

قال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء والرضا فأنه
أي علم أحوال القلب مما ذكر واقع في جميع الأحوال العارضة
للإنسان ثم قال وكذلك في سائر الأخلاق نحو الجود وهو
العطاء لا العوض والجل صدقه والجبن والجرأة والتكبر
والتواضع والعفة والاسراف والتقتير وغيرها من الأخلاق
الحميدة والطبايع الرديئة فإن الكبر على غير المتكبر والجل
في المساعي المرضية والجبن عند إقامة الحق بالإنسان أو
بالسنان والاسراف مطلقا حرام وقلنا باطلاق حرمة
الاسراف لما روي الحاكم وابن عساكر عن الزهري مرسلا
لاشرف قيل يا رسول الله أو في الوضوء اسراف قال نعم
وفي كل شيء اسراف ولا يمكن التحرز عنها إلا بعلمها وعلم
ما يضادها فأنه لا يمكن التحرز عن المجهول ولا الإقبال
على تحصيله فالتحرز عنها لا يكون إلا بعد معرفتها وكذلك
طلب ما يضادها فيفترض على كل إنسان علمها انتهى المنقول
من تعليم المتعلم وحاصله أن العلم تابع للمعلوم فإن كان
فرضا أو حراما ففرض وإن واجبا أو مكروها فواجب
أي إن كان المعلوم فرضا أو كان تحرزا عن حرام كان العلم

به فرضا وان كان المعلوم واجبا او كان محترزا عن مكروه
كان العلم به واجبا وان سنة فسنة وان نفلا فنفل و
كذلك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان كان المأمور
به فرضا فالامر به فرض وان كان المأمور به واجبا فالامر
بالامر واجب او سنة فسنة او نفلا فنفل غير انهما اي
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرضيتهما على سبيل
الكفاية فاذا اتى به البعض سقط عن الباقي وفرضية
علم الحال على سبيل العين فيتعلق بكل فرد ويسقط عن
اتى به دون غيره ومنه اي ومن فرض العين اعتقاد
اهل السنة والجماعة الذي سبق ذكره وتنويه بالاستدلال
اي بذكر ما هو دليل في الجملة للخروج عن التقليد لما
عرفت عما مر ان ايمان المقلد وان كان صحيحا فانه انتم
بتروا الاستدلال بالخروج عن التقليد بالاستدلال بخجة
من الاثم الصنف الثاني من النوع الاول في العلوم
المأمور بها في فروض الكفاية وهو ما يتعلق بحال غيره
اي غير المكلف ثم فضل مفسرا ما اجل بقوله اعنى الفقه
كله وعلم التفسير والحديث والاصول اصول الفقه

واصول

واصول الحديث والقراءة وقيده الفقه بقوله كله اذ قد
يكون بعضه فرض عين كالبيع لمن كان له مال يتجر به
كما مر واما الحساب فمحتاج اليه في كثير من المسائل
في المضاربة والاقرار والوصايا خصوصا الفرائض
فلذا قالوا هو ربيع العلم لانه نصف الفرائض فلا يبعد
ان يكون فرض كفاية وصرح الامام الغزالي اي بكونه
فرض كفاية في الاحياء حيث قال اما فرض الكفاية فهو كل
علم لا يستغنى عنه في قوام امور الدنيا كالطب اذ هو
ضروري في حاجة بقاء الابدان والحساب فانه ضروري
في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها انهي
وانما عدد ربيع العلم بكونه نصف الفرائض لما روي ابن
ماجه والحاكم عن ابي هريرة رضى قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا هريرة تعلموا الفرائض
وعلموه فانه نصف العلم وهو ينسب وهو اول شيء ينزع
من امتي واما علوم العربية ففي بستان العارفين اعلم
ان العربية لها فضل على سائر اللسان فمن تعلمها او
علم غيره فهو مأجور لان الله تعالى انزل القرآن بلسان

من تعلمها أي العربية فإنه يفهم به أي بعلمه أي ما ظاهر
القرآن ومعاني الأخبار انتهى وهو لا يدل على فرضيتها أو
أن كان صريحاً في حصول الثواب بعلمها وتعلمها والذي
يفتضيه الأصل المذكور أنفاً عن ما يتوسل به إلى الفرض
فرض وكذا في الواجب وغيره من السنة والنفل كونها
فرض كفاية لأن العلوم الشرعية من الفقه والحديث
وال تفسير متوقفة عليها أي على علوم العربية وقد مر
قبيل أن هذه العلوم الثلاثة متعلقة بحال غيره وبه
فستر فرض الكفاية فيكون ما يتوسل به إليها كذلك أيضاً
إذا روعي الأصل النوع الثاني من الأنواع الثلاثة في المنزلة
عشرها من العلوم والمقدار المنزلي عنه هو ما زاد على قدر
الحاجة من علم الكلام وكذا من علم النجوم ولهذا العلم
شعوب شتى أما الأول وهو كون ما زاد على قدر الحاجة
من علم الكلام منهيًا عنه فقد صرح به الفقهاء فقد قال
في الخلاصة تعلم علم الكلام والنظر فيه والمناظرة وراء قدر
الحاجة منهي عنه انتهى والنظر هنا بمعنى الفكر وهو من
معانيه إذا تعدي بغيره وقد يكون بمعنى الغضب إذا تعدي
بعلو ويمنع

بعلو ويمنع الرحمة إذا تعدي باللام ويمنع الحكم إذا استعمل
بين واكثر ما يكون بمنع الرؤية إذا تعدي بالي وقال
في التبرازية ودفع الخصم وإثبات المذهب يحتاج إليه فعلم
من هذا أن ما زاد من الكلام على علم ما يجب لله ورسله
ويجوز في حق الله وحق رسله ويستحيل في حق الله تعالى
وحق رسله ومتعلقاً منهي عنه وكذا ما زاد في المناظرة
فيه على التمكن من دفع الخصم وفي النظر ما زاد على إثبات
المذهب منهي عنه وأما القدر المذكور فسياقاً أنه فرض كفاية
وفي التاخر خاتمة وفي الفوازل قال أبو نصر بلغي أن
حماد بن أبي حنيفة كان يتكلم في علم الكلام منهاه عن ذلك
أبو حنيفة فقال له ابنه قد رايتك تتكلم في علم الكلام فما
بالك تنها في عنه قال يا بني كنت نتكلم وكل واحد منا كان
الطير على رأسنا فخافة أن نزل يكون به عن الخشوع و
شدة الخشية ولين الكلام فإن من سقط على رأسه طير
وهم بأخذه يكون أشد اعتناءً بسكون أعضائه خصوصاً
رأسه مخافة أن يفر الطير قبل أخذه له وهو يدل على زيادة
تأنيهم وتأملهم لشدة خشيتهم من الجرأة والافتراء وعلم
وتأملهم

ان مرادهم اظهار الحق وبيان طريق الرحمن لا اظهار
 الرئاسة والتعصب وانتم تتكلمون اليوم وكل واحد
 يريد ان يزل صاحبه ويريد ان يكف صاحبه ومن اراد
 ان يكف صاحبه فقد كف قبل ان يكف صاحبه اذ الرضا
 بالكف كف فكيف ارادته وعن ابي الليث الحافظ وهو
 كان بسمرقند متقدما في الزمان على الفقيه ابي الليث
 صاحب تنبيه الفافلين وبستان العارفين قال من
 اشتغل بالكلام محي اسمه عن العلماء يريد به الاشتغال
 الكامل المؤدي الى التوكل فيما داخل الكلام مما هو مبني
 على قواعد الفلسفة كمباحث الجواهر المفردة من حيث
 انبثاتها وكون الجسم مركبا منها ومباحث الهيولى والصور
 ويؤيدة ماروي عن ابي حنيفة قال يكره الخوض في الكلام
 ما لم يقع شبهة فاذا وقعت شبهة وجب ازالتهما عن
 وقعت له لئلا يلتبس بالباطل ويسري في العباد الضلال
 المؤدي الى هلاكهم كن يكون على شاطئ البحر ينبغي ان لا
 يوقع نفسه في البحر وان وقع وجب علينا اخراجه انتهى
 ماروي عن الامام ابي حنيفة رح قال المص اقول افاد

اي المروي

نض

اي المروي عن الامام انه اي علم الكلام فرض كفاية وقد
 مر بيانه لكن لا ينبغي ان يعلمه او يتعلمه الا كل زكي متدين
 مجتهد ليوضح ما دق من مقاصده بتوقد ذكاة للتكلم ان
 كان معلما ويقتضي مسترشدا بنار ذكائه جادة الاستاد
 ان كان متعلما ويتمسك بدينه عن الميل الى طرق بعض اهل
 الاهواء ويتدرج بحجته بلباس من التقوي بصونه عن سماء
 السباح في الدين والآي وان لم يكن من يعلم علم الكلام او
 يتعلم كذلك يخاف عليه الميل الى المذاهب الباطلة لقصور
 فهم الغبي وقلة الكثرات غير المتدين ومساحة غير
 المجدة واما الثاني وهو ان ما زاد من علم النجوم على قدر
 الحاجة منهي عنه ففي سنن ابي داود وكذا احمد وابن ماجة
 باسناد صحيح عن ابن عباس رضي مرفوعا عن اقبس علما
 من النجوم اقبس شعبة من السحر زاد ما زاد اي من
 تعلم علما من النجوم تعلم شعبة من السحر وكلما زاد تعلمه
 من النجوم زاد من السحر يشر الى ان كل علم من علومه
 سحر لانه بجلته السحر الا انه لم يحمل على عموم بل خصص
 والدليل على تخصيصه ما قال في الخلاصة وتعلم علم

مطلب ٣٩

النجوم قدر ما يعلم به مواقيت الصلوة والقبلة لا بأس به
لحسن ما يتوصل به اليه وهو طمانينة القلب في الصلوة
بمعرفة القبلة اذا كان مقتضى موجب التحري لولاه فانه و
ان امكن الامر مع عدم تعلم هذا القدر ايضا لعدم شرط اضافة
القبلة وجواز الصلوة مع خطأ التحري جهة القبلة الا انه
لا يوجد في التحري من الخشوع لشغله قلبه بمعرفة القبلة
ما يوجد في المتيقن منه والجمع للخشوع مطلوب وكذا في المواقيت
والزيادة عليه حرام لانه وسيلة الى دعوى الغيب وغيره
تأين بالاعتقاد وفي بستان العارفين ولو تعلم من
علم النجوم مقدار ما يعرف به القبلة واحتراس فلا
باس به ولا يزيد عليه اي لا يزيد شيئا من علم النجوم على
ما تعلمه منه اذا تعلم مقدار ما يعرف به القبلة وامر
الحساب انتهى والمراد بالحساب حساب الاوقاة من
الاشهر والايام للانتفاع بها في المعاملة والنظر في غير
ذلك وبه فستر قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر
نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب وفي
تعليم المتعلم وعلم النجوم بمنزلة المرض فتعلمه حرام لانه يفتقر

بالاخلال

بالاخلال في الاعتقاد بظن القاصرين بانه غيب وان منه
التأثير ولا ينفع وافاد التعليل جواز تعلم ما ذكر في الخلاصة
لانه ينفع كما علمت ولا يضرب بتأدي خلل في الاعتقاد ولما
افاد التعليل سلب النفع وصح ان يقال لم لا ينتفع به وقد
يحترز عن بعض الحوادث المضرة بعلمها وكون ذلك نفعا
ظاهر قيل والهرب من قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن انتهى
فما قدر كان لا محالة وما لا فلا ولا ملجأ منه الا اليه اقول
فما هو الحرام من علم النجوم ما يتعلق بالاحكام كقولهم
اي النجمين اذا وقع كسوف او خسوف او زلزلة او نحوها
من الزلازل والبراغيث والزلازل في زمان كذا يقع كذا يقال
كسفت الشمس وخسفت باللفظين وقيل يقال بالكاف للشمس
وبالحاء للقمر وفي صحيح مسلم عن عروة رضى الله عنه كسفت الشمس
ولكن خسفت وهو عند ارباب الهيئة من عوارض القمر بالقياس
الى الشمس كالحاق الزيادة والكمال فيقولون ان جرم القمر
في نفسه كمد اذرق مايل الى السواد وانما يستضيئ بضياء
الشمس كالمزات المجلوة التي تستنير من المضيء المواجه
لها وينعكس النور عنها الى ما يقابلها فيكون نصفه المواجه

للشمس ابد مستضيئ أما لم يمنع مانع والصف الآخر
 مظلماً فعند الاجتماع وهو كون الشمس والقمر في موضع واحد
 من فلك البروج يكون القمر بيننا وبين الشمس فيكون نصفه
 المظلم مواجهاً لنا فلا نرى شيئاً من ضوئه وذلك هو
 المحاق فاذا ابعد عن الشمس مال نصفه المضيئ اليها فزى
 طرفاً منه وهو الهلال ثم كلما ازداد بعده من الشمس ازداد
 ميل المضيئ اليها وهو الزيادة حتى اذا قابلهما صرنا بينهما
 وصار ما يواجه الشمس يواجرنا وهو الكمال فاذا انحرف
 عن المقابلة بحسب قربه منها مال اليها شئ من نصفه المظلم
 ثم كلما ازداد ذلك الميل يأخذ الظلام في الزيادة والضياء
 في النقصان بالقياس اليها وهو النقصان حتى يمتحى عند
 الاجتماع فاذا كان عند الاجتماع على طريقة الشمس التي هي
 منطقة البروج وذلك عند الرأس او الذنب او بقربيهما
 القربين الشمس وبيننا فيسترضوها عنا كلاً او بعضاً
 هو الكسوف والسواد الذي يظهر للشمس هو لون جرم القمر
 ولذا يبتدى من جهة المغرب لان القمر يلحقها من المغرب
 ثم يبتدى الانجلاء من جهة المغرب ايضاً لذلك واذا

كان القمر

كان القمر كذلك على طريقة الشمس عند الاستقبال وهو
 كونها جزئين مقابلين من فلك البروج حال بينهما الارض
 ووقع ظلها على وجه القمر المواجه للشمس كلاً او بعضه
 فلا يصل اليه ضوء الشمس فيبقى علاظلامه وهو الخسوف
 حتى يصل اليه الضوء والحق انها اية ذالة على وجود
 الصانع وعظم قدرته وان الامور كلها بيده يجعل المنير
 مظلماً وللظلم منيراً قال الله تعالى قل ارايت ان جعل عليكم
 الليل سرمداً الا به يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد يوجد
 المعدوم ويجعل الموجود معدوماً وما ذلك على الله
 بعزيز واما معرفة القبلة والمواقيت فيحصل بالعلم
 المسمى بالهيئة وهم علم يبحث فيه عن احوال الاجرام
 البسيطة العلوية والسفلية من حيث الكمية و
 الكيفية والوضع والحركة اللازمة لها وما يلزم منها
 فلما كانا اي القبلة والمواقيت شرطي اداء الصلوة
 لزم معرفتهما بالتحري والامارة وهذا العلم من جملة
 اسباب التحري والمعرفة فجاز الاستغفار به بل هو فوق
 التحري حتى ان التحري يترك به قال في الخلاصة ولو كان

فيحصل

من اشترت عليه القبلة يعرف الاستدلال بالنجوم لا
يتحرى لأن الاستدلال فوق التحرى واما ان يجب فلا
ان الاشتغال بهذا العلم لتعلمه جاز وليس بواجب اذ لا
انحصار للاسباب اى اسباب معرفة القبلة والمواقف
فيه ولانه لا يلزم اليقين فيها بل يكفي الظن المخرج العام
في معرفتها يقينا وانه اى العلم المذكور يحتاج الى ذكاء
وقوة حدس وخيال وجيد كثير فلا يقع التكليف به
لكل احد اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقل من يوجد
بهذه الصفة فانه اذا لم يكن الغبي اكثر وجودا فليس
الذكاء وهو شدة قوة الذهن في اكثر من موجودا وكذلك
الحدس وهو حصول المقدمة من غير شوق الى تحصيلها
ثم انسياقها الى النتيجة من غير طلب لذلك ايضا بل
ربما توجد في الاحاد وقليل ما هم فلا يقع التكليف به
لاحد وايضا يحتاج معرفة القبلة الى معرفة عرض كل
بلد وطوله ولا يمكن تلك المعرفة الا بتقليد من لا يقف
عدالة فلا يوجب العمل تأمل واما سائر علوم الفلا^{سفة}
فالمنطق داخل في الكلام للاحتياج في الكلام اليه عند
دفع الخصم

دفع الخصم والمناظرة والمهندسة مباح لعدم ضرره و
وجوب ما يتوسل به اليه فانه علم يعرف به المقادير و
احكامها ولو احقها وقد جمعه كتاب اقليدس والاهلية
ما يخالف منها الشرع فهل مركب لا يجوز تحصيله والنظر فيه
الا على وجه الرد وقد استقصى الرد والترتيب في الكلام
مخصوصا مؤلفا الفخرية وما يوافقها اى وما يوافق
من الهيئة الشرع فداخل في الكلام ايضا اى كالمنطق و
الالهى علم احوال ما لا يفتقر في الوجود الخارجى والتعقل
الى المادة كالا له تعالى ويسمى الفلاسفة الاولى والعلم
الحكى وبعد الطبيعة ثم اعلم ان الجبريل قد يكون بسيطا
وهو عدم العلم وقد يكون مركبا وهو ان يحصل مع عدم
العلم مضاد له وكل واحد منهما مقابل للعلم الا ان الاول
يقابله تقابل العدم والمملكة والثاني تقابل التضاد و
ما خالف الشرع من الالهية فهو من قبيل الثاني ^{لنسبة}
الى اعتقاد اربابها فانهم يعتقدون ان العلم حاصل مع
حصول خلافة والطبيعية ما خالف منها الشرع
فبني على الالهية وقد عرفت حالها تمام من ان الخا^{لف}

للشرع جهل مركب وما لم يخالف لم يمنع منه وهو علم
احوال ما يفتقر الى المادة في الوجود الخارجي والتعقل
كالا نسان ويقال له العلم الادبي واللاهوتي العلم الاعلى
واما السحر والينى نجاة ونحوهما من الشرور والمعاصي
فيجوز تعلمها للاحتراز عنها كما قيل عرفت الشر لا للشر
اي ان اشتغالي بمعرفة الشر ليس لاجل ان افعله لاضربه
لكن لتوقيه ومن لم يعرف الشر يقع فيه وهذه الامور
ونحوها ليست من حيث انها علم ومعرفة شر ومعصية
بل انها لما كانت لا تصلح الا للضرر بالخلق وكانت الوسيلة
الى الشر شرّاً والى المعصية معصية الحقت بالشرور
والمعاصي واطلقت عليها لانها من اسبابها فاذا كان
تعلمها للاحتراز عن الشر لا للتوسل بها اليه جاز وليس
فيه اباحة تعلم السحر مطلقاً بل يصح على ما اذا كان في مكان
غالب اهل سحره فيحشى شرهم لما في شرح المختصر في باب
الردة ثم تعلم السحر وتعليمه حرام بلا خلاف بين اهل العلم
ومن اعتقد اباحته كفر وعن اصحابنا وما لك واعمد كيف
الساحر بتعليمه وفعله سواء اعتقد تحريمه او لا ويقتل

م

واما المناظرة

واما المناظرة والحيلة فيها لاجل الالتزام ففي الخلاصة
التقوية والحيلة في المناظرة ان تعلم متعلماً مسترسداً
او تعلم على الانصاف بلا تغت يكره وان تكلم مع من يريد
التغنت ويريد ان يطرحه لا يكره ويحتال كل حيلة ليدفع
عن نفسه ما اراد المتكلم معه من التغنت وكذا ذكر مثله
قاضي بجان لان الحيلة لدفع التغنت مشروعة وقال اي
صاحب الخلاصة سمعت القاضي الامام يقول ان اراد
تججيل الخصم يكف وقال رايه في موضع اخر وعندى لا
يكف ويحشى عليه الكفر انتهى والاولى في زماننا ان لا
يبنظر احداً اذ قلما يوجد من يريد اظهار الصواب وهي
لقصد الغلبة واظهار الفعل وقصد المباهاة واستعماله
وجوه الناس منبع الاخلاق المذمومة عند الله تعالى المحبوبة
الى الشيطان فهي سبب ايقاظ الفواحش الباطنة من الكبر
والعجب والحسد والحقد والمنافسة وتركيب النفس و
حب الجاه وغيرها من حيث لا يعلم الانسان من نفسه
ذلك ولذا شرعت الحيلة فيها لرد التغنت فان التغنت
اذ اكبح ورد بالخيبه عما قصد ربما صغرت نفسه و

وآرتدع عن العود الى مثل ذلك النوع الثالث من ^{العلم}
 الفصل الثاني في العلوم المندوب اليها وهي معرفة فضا
 الاعمال ونوافلها وسننها ومكروهاتها وفروض الكفاية
 فيما وجد القايم بها قيد به لان العلم فيما لم يوجد القايم
 به من فروض الكفاية فرض كفاية كما مر والمراد بالمكرو
 هاء هنا ما كان من قبيل كراهة التنزيه وهو ما كان مقا
 بلا للسنة والا فقدمه فيما سبق ان العلوم ان كان
 واجبا او مكروها فالعلم به واجب وكذلك المراد بالمندوب
 هنا ما هو دون الواجب مطلقا ليعم السنة والنفل
 وغيرها والتعمق والتوغل في ادلة فروض العين و
 الكفاية وجوهرها لتحصل البصيرة التامة والخروج
 التام عن التقليد ومنها اى ومن العلوم المندوب اليها
 الطب قال في بستان العارفين يستحب للرجل ان
 يعرف من الطب مقدار ما يمتنع بسبب معرفته عما يضّر
 ببدنه ولا يجب وهو وسيلة الى التداوي لا الشفاء
 الا انه لا كان التداوي مظنة الشفاء كان العلم بالطب
 مستحبا لانه وسيلة اليه قال في الخلاصة رجل استطلق

بطنه اورده

بطنه اورده عيناه فلم يعالج حتى اضعفه ومات لا اثم
 عليه وفروق بين هذا وبين ما اذا اصام ولم يأكل وهو
 قادر على الاكل حتى مات حيث ياتم هنا ولم ياتم فيما
 قيل والفرق ان الاكل مقدار قوته فرض لان فيه سبعا
 بيقين من صنف الجوع فاذا ترك ذلك هنا كان متلفا
 لنفسه فياثم لذلك ولا كذلك المعالجة لان الصحة بالمقا
 غير معلومة فاذا تركها المبطل ثم مات لم يكن اثما وقال
 في فصول العجاوي اعلم ان الاسباب المزيلة للضرر تنقسم
 الى مقطوع به كالماء المزيل لضرر العطش والخبر المزيل
 لضرر الجوع فانه جرت عادة الله تعالى ان العطشان اذا
 شرب الماء والبيعان اذا اكل الخبر زال بذلك ما يجذب من
 الم العطش والجوع حتى اسند ذلك الزوال اليهما وكثرة
 مدونه وشدة ابتلاء النفوس به ربما اعتقد بعض العوا
 ان ذلك الزوال اثر ناش عنهما والى مطلق كالقصد و
 المجامة وشرب المسهل في العلل والامراض التي ينبغي التداوي
 فيها بشئ من هذه العلاجات المذكورة على رأى اهل الطب
 وكذلك سائر ابواب الطب اعني معالجة البرودة بالحرارة

كشغل اللسان بمضغ عود القرح ومعالجة الحرارة بالبرودة
كالجراحة ببرد عمار بماء البقلة او بماء الحس والفدران
اذا كانت في ابتداء الامر وهي اى معالجة الاضداد
باصدادها الاسباب الظاهرة في الطب اى ظهوراً
بيناً من غير ممارسة قوانين الطب والآفاق من مآس
قوانينه ظهرت له اسباب وراء تلك ربما عسر ادراكها
على غير الممارسة والى الموهوم كالكي والرقية والمواد
بالرقية ما عرفت كلماته لان ما لم تعرف كلماته غير جاز
ثم بعد ان قسم الاسباب المنزلة للضرر وقد انتهت الى
ثلاثة اقسام اخذ في بيان حكم كل من الاقسام المذكورة
فقال اما المقطوع به فليس تركه من التوكل بل تركه
حرام عند خوف الموت بتركه لانه مفض الى تلف النفس
التي حرم الله تعالى فيحرم واما الموهوم وهو القسم الثالث
فشرط التوكل تركه اذ به وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم
الموكلين وذلك في حديث بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما رواه ابن مسعود رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال اريت بالبناء
للمفعول الامم بالموسم فرايت امتي قد ملؤا السهل

والجبل

والجبل فاعجبني كثرتهم وهيباتهم فقيل لي ارضيت قلت
نعم قال ومع هؤلاء سبعون الفايد خلون الجنة بغير حساب
فيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتسبون ولا يرقون
ولا ينظرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة رضي
فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال اللهم
اجعله منهم فقام اخر وقال ادع الله ان يجعلني منهم فقال
سبقك بها عكاشة قيل كان هذا المخاطب منافقاً فاجاب
به النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتمل ولم تر التصريح له بما هو عليه
من النفاق لما كان عليه صلى الله عليه وسلم من حسن الاخلاق ورفع
المعاشرة وذكر الخطيب البغدادي في الاسامى البهية انه
يقال ان الرجل الاخر هو سعد بن عباد رضي الله عنه فاجاب
النبي صلى الله عليه وسلم بذلك محمول على علمه صلى الله عليه وسلم ان سعد لم يكن
من اهل هذه المنزلة بخلاف عكاشة واسم ابي عكاشة
محسن وفيه ضم العين وتشديد الكاف وتخفيفها الفقا
مشهورتان ذكرهما جماعة منهم الجوهرى وقال صاحب
المطالع التشديد اكثر ووصف رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم المتوكلين بترك الكي والرقية والنظير اى جعل

التوكل مترتباً على الوصف بترك هذه الامور وترتب الحكم
على الوصف مشعرٌ بعلتيته ومن هنا صلح له ان يقول
وانما الموهوم فشهره التوكل تركه لعموم الشرط وخصوص
العلة ووجود الاختصاص مستلزم للاعم واقواها اي
اقوى الامور الموهومة الكي لما قد جرت عادة الله تعالى
بمخارج العلاج به غالباً ثم الرقية فهي دون الكي
لخفاء سببها والطيرة احر درجتها والاعتماد عليها
والاتكال اليها غاية التعمق في ملاحظة الاسباب ولذا
كان التطير لا يجوز بوجه اصلاً واما الدرجة المتوسطة
بين اليقين والوهم وهي المظنونة كالمداواة الاسباب
الظاهرة في امر الشفاء عند الاطباء ففعله اي فعل شيء
منها ليس مناقضاً للتوكل لقرب الفن من اليقين والمظنون
من المقطوع بها وقد مر ان ترك المقطوع به حرام عند
خوف الموت فلا اقل من ان يعطى المظنون حكم الجواز فيكون
غير مناقض للتوكل بخلاف الموهوم فانه مناقض للتوكل
لافضائه الى التعمق في البعيد من الاسباب وهو اغلب
ما يكون عن عدم التشبث بباب مسبب الاسباب وتركه
اي المظنون

اي المظنون ليس محظوراً بخلاف المقطوع لا بخطا
رتبته عن المقطوع بل قد يكون تركه افضل من فعله
في بعض الاحوال وفي حق بعض الاشخاص كما اذا لم
يوجد سوى متبعية الكفرة وكان في مراجعتهم ذللاً
او كان المريض في عضو يحرم النظر اليه وطلب الطبيب
ذلك مخصوصاً اذا كان المريض تما ليس في ازالته سوى
بجرد التحسين فهو على درجة وهي درجة الجواز بين
الدرجتين وهما درجتا المنع والوجوب انتهى اقول مرا
بالتوكل كماله اذا صله فرض قال الله تعالى وعلى الله فتوكلوا
ان كنتم مؤمنين واصل التوكل بهوان يعتقد ان لا خالف
لشيء من الاشياء ولا مؤثر في شيء منها الا الله تعالى
فالشفاء ليس الآمنه تعالى وانه جرت عادته تعالى
على ربط المسببات بالاسباب وح فالتشبهت بالاسباب
اذا كان على هذا الاعتقاد لا يناقض هذا التوكل الذي
هو الاصل اذ على هذا محله القلب والحركة بالظاهر لا تنافي
التوكل بالقلب بعد تحقق العبد ان الثقة من قبل الله
تعالى فان نفس شيء في تقديره وان تبستر فتبسيروه

ولولم يعتقد هذا الاعتقاد بل اعتقد ان الشفاء من
الدواء فالمظنون من الاسباب بل المتيقن منها ^{فرض}
لهذا التوكل ايضا الذي ذكر ان الله الاصل واما كمال
التوكل فالاعتماد والالتكال على الله تعالى وهو ان
يكتفي به تعالى بلا استقصاء ولا تحقق في ملاحظة ^{اسباب} الا
فهذا اي فحكم هذا المسمى بالكمال الذي هو زايد على الال
انه مستحب فلا ينافي ^{فرض} التثبت بالمتيقن والمظنون
بل ينافي ^{فرض} التثبت بالسبب الموهوم فتروا الكي والرقى
وامثالهما مما لم ينص على محظوريته من الموهومة
مستحب لا واجب ولا عبره بما قيل ان كمال التوكل بعدم
مخالطة القلب خوف غير الله كسبع اوعده وترك
السعي في طلب الرزق ثقة بضم ان الله تعالى له وقد
ذهب اليه طائفة من السلف محتجين بما جاء في ذلك
من الآثار حكاه عنهم الامام ابو جعفر الطبراني فان السعي
فيما لا بد منه من السنة وكذا التحرر من العدو وقد
فعله الانبياء وقد اتضح من كلام المصنف بان مراد العباد
كمال التوكل لا اصله قال في بستان العارفين واما

الاخبار التي

الاخبار التي وردت في النهي فانها منسوخة الا يرى
الى ما روي جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الرقى وكان
عند الاعمش بن عمرو رقية يرقون بها عن العقب
فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فعرضوا عليه وقالوا انك نهيت
عن الرقى فقال صلى الله عليه وسلم ما اري به بأسا من استطاع منكم
ان ينفع اخاه فليفعل والحديث عند مسلم وابن ماجه
واحمد وغيرهم وهو تصريح في ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى
عليه وسلم كان نهى اولاً عن الرقى ثم نسخ ذلك واذن
فيها واستقر الشرع على الاذن وهو مما اجابوا به عن
النهي ويحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى الذي يري العافية في الدواء
من نفسه واما اذا عرف ان العافية من الله تعالى
والدواء سبب لا بأس به ^{كما سبق} وقد جاءت الآثار
في الاباحة الا يرى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جرح يوم احد
راوى جرحه بعظم قد بلي خرج البخاري في صحيحه عن
ابي حازم قال قالوا سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه
شيء روي جرح النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما
بقي من الناس احد اعلم به مني كان علي رضي الله عنه

بالماء في ترسه وكانت فاطمة الزهراء رضي الله عنها تفعل ذلك
عن وجهه واخذ حصيرا فاحرقه ثم حشي به جرح
رسول الله صلى الله عليه وسلم والكلام هنا في اثبات التداوي لا
التداوي به وقد ثبت تداويه صلى الله عليه وسلم وروي ان رجلا
من الانصار رمى في الحبله بمشقص فامر به النبي صلى الله عليه وسلم
فكوى خرج مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
ابي يوم الاحزاب على كاحله فكواه رسول الله صلى الله عليه وسلم و
خرج ايضا عنه قال رمى سعد بن معاذ في الحبله فحشمه
النبي صلى الله عليه وسلم بيده بمشقص ثم ورمت فحشمه الثانية
وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرقى بالمعوذتين والانار
فيه اكثر من من ان تحصى انتهى خرج الشيخان من حديث
عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى نفث على نفسه
بالمعوذات ومسح عنه بيده وخرج مسلم عنها انها قالت
كان اذا اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم رقا جبريل عليه السلام فقال
بسم الله يبريك ومن كل داء يشفيك من شر حاسد
اذا حسد وشر كل ذي عين وفي الباب كما ذكر احاديث
كثيرة ثم ان عدا الكي من الموهوم كما مر من قول العا

ليس يكل

ليس يكل بل قد يكون من المظنون في اشفاء بعض المواد
لكثرة تجربته في ذلك بل قد يكون من المتيقن في
بعضها فلذا امر بالجسم في قطع يد السارق لئلا يفضي
الى الهلاك فانه ربما عجز عن انقطاع الدم الا بالجسم
فاذا لم يحسن ربما ادى به استقراغ الدم الى الهلاك
فهو في هذه الحالة من المتيقن فلا يكون عده من
الموهوم على اطلاقه وكذا عدا التطير من الموهوم
في كلام العمادى يوم الجواز كفرينه من الكي والرقية
والحكم فيه يخالف للحكم فيهما فانه قد عرف مما تقر
موازنها والتطير لا يجوز بل هو حرام اختلف في كونه
كفر اذ كره قاضيهان وغيره اعلم ان الاحاديث الواردة
في النهي عن التطيرة كثيرة وهي بكسر الطاء وفتح الياء على
وزن العينة هو الصحيح قال ابن الاثير ومنهم من سكن
الياء والمشتهور هو الاول والتطير التشاؤم واصله الشئ
المكروه من قول او فعل او مرئ وكانوا يتطرون
بالسواخ والبوارح فينفرون الطباء والطبور
فان اخذت ذات اليمين تبركوا به ومضوا في سفرهم

وحاجاتهم وان اخذت ذات الشمال رجوعا عن سفرهم
وحاجاتهم وتشاء مواهبها فكانت قصدهم في كثير
من الاوقاة عن مصالحهم فنفاه الشرع وابطله ونهى
عنه واخبرانه ليس له تأثير ونفع ولا ضرر وفي الحديث
فهو شرك لانهم جعلوا لها اثر في الفعل فظهر تمام
تقريره ان الطب ليس بفرض بل هو مستحب عندنا وقال
الامام الغزالي في الاحياء بانه فرض كفاية قال ان
فرض الكفاية كل علم لا يستغنى عنه في قوام امور الدنيا
كالطب اذ هو ضروري في حاجة بقاء الابدان ثم قال
ولا نتجّب من قولنا ان الطب من فروض الكفاية فان
الذي انزل الداء انزل الدواء وارشد الى استعماله و
اعد الاسباب لنفاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك باهما
وعندنا لما كان الشفاء به ظنيّا والظن لا يوجب العمل
لم نقل بفرضيته بل جعلناه في مرتبة الاستحباب الا
ان قول المص ان عد الكى من الموهوم ليس بكفى بل
قد يكون من المقطوع يشعش ان الطب ليس على حد
سواء وقد علمت مرتبة المقطوع ثم بعد تقسيم العلوم

بحسب عوار

بحسب عوارضها وبيان ما لها من مراتب الحسن والقبح
والذم والمدح واعطاء ما يفيد معرفة تلك المراتب اخذ
في بيان حكم العلوم المندوب اليها من حيث انه هل
الاشتغال بطليها افضل او بالاقبال على العبادة فقا
فاذا فرغ السالك عن فرض العين ووجد من يقوم
عند فراغه من فروض العين بفرض الكفاية او لم
يوجد من يقوم بفرض الكفاية عن فراغه لكنه فرغ
عن فروض العين واشتغل بفرض الكفاية فحصل ايضا
فله الخيار ان شاء اقبل على العبادة وان شاء اقبل على
العلم المندوب اليه واشتغله فهذا اى اقباله على
العلم المندوب اليه افضل من الاول اى من اقباله عليها
لما جاء في مدح العلم والحث عليه والترغيب فيه من
الايات والاثار وغيرها الايات قال الله تعالى وعلم
ادم الاسماء كلها فان الله تعالى خلقه من اجزاء مختلفة
وقوى متباينة مستعدا لادراك انواع المدركات
من العقولات والمحسوسات والمخيالات والموهومات
والهمم معرفة ذوات الاشياء ومواضعها واسماها

واصول العلم وقوانين الصناعة وكيفية الانتهاء
عرضهم على الملائكة الضمير فيه المسمية المدلول عليها
ضمناً اذ التقدير اسماء المسمية فحذف المضاف اليه
لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام فان الفرض السؤل
عن اسماء المعروضة فلا يكون المعروض نفس الاسماء بل
المراد به ذوات الاشياء او مدلولاته الالفاظ وتذكره
لتقليب ما اشتمل عليه من العقلاء فقال انبثوني باسماء
هؤلاء الانبياء اخبار فيه اعلام وهو تنبئهم وتنبه
على عجزهم عن امر الخلافة فان التصرف والتدبير واقعة
المعدلة قبل تحقيق المعرفة محال وليس بتكليف فلا
يكون من باب التكليف بالمحال ان كنتم صادقين في زعمكم
انكم احقوا بالخلافة في الارض او ان الله تعالى خلق من
يتصف بالفساد واستخلافه ومن سيفك الدماء لا
بليق بالحكم فانهم وان لم يصترخوا به لازم مقالتهم و
التصديق كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه قد
يتطرق اليه بفرض ما يلزم مدلوله وبهذا الاعتبار
يعتري الانشاءات قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا

اعتراف بالجز

اعتراف بالجز والقصور واشعار بان سؤلهم كان استفساراً
كما احاط به علمه تعالى وانه قد بان لهم ما خفي عليهم
من فضل الانسان والحكمة في خلقه واطهار لشكر نعمه
بما كشف لهم ذلك ومراعاة للادب بتفويض العلم كله اليه
تعالى وتصديرهم بما يدل على التنزيه اعتذار عن الاستفسار
فان اللايق هو التسليم اذ ربما عجز المخلوق عن ادراك
حكمه من حكم الخالق ولذا يبرز الاستفسار في هذا المقام
في صورة الاعتذار وقد جعل هذا اللفظ مفتاح التوبة
قال موسى سبحانك تبت اليك ويونس سبحانك اني كنت
من الظالمين انك انت العليم الذي لا يخفى عليه خافية
الحكيم المحكم لمبدعته الذي لا يفضل الا ما فيه حكمة بالغد
قال يا آدم انبثهم اي اعلمهم باسمائهم فلما انبثهم باسمائهم
قال لهم اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض واعلم ما
تبدون وما كنتم تكتمون فيه تعريض بمعاتبتهم على ترك
الماولي وهو ان يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم فلما
ان هذه الاية تدل على ان الله تعالى يعلم الاشياء قبل
حدوثها وان علم الملائكة يقبل الزيادة وان آدم افضل

من هؤلاء الملائكة لكونه اعلم منهم وعلى شرفنا الانسان
وان التعليم يصح اسناده الى الله تعالى وان لم يصح اطلاق
المعلم عليه تعالى لاختصاصه بمن يحترف به فكذلك نزل
على منزلة العلم على العبادة وزيادة شرفه عليها ومن
يؤت الحكمة فقد اوتي بمغنى اعطى خيرا كثيرا بمغنى اى
خير كثير والاية على اكثر ما فسرته به الحكمة دليل بافضلية
المكرّم على افضلية الآدمي وما يعلم تأويله وهو ما يجب
ان يحل عليه الا الله الاية اى والراسخون فى العلم وهم
الذين ثبتوا ونكثوا فيه ومنهم من وقف على الله وفسر
المتشابه من قوله تعالى فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله بما استأثر
الله تعالى بعلمه كدّة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة
وحواصّ الاعداد كعدد الزبانية او بآد القاطع على
ان ظاهره غير مراد ولم يدل على المراد منه ويكون ح
يقولون امثابه استينافا موضع الحال الراسخين شهد
الله انه لا اله الا هو فانه تعالى بين وحدانيته بفص
الدلائل الدالة عليها وانزال الاية الناطقة بها والملائكة

العران

بالاقرار

بالاقرار واولو العلم بان بوحدانيته والاحتجاج عليها
شبه ذلك فى البيان والكشف شهادة الشاهد ولكن كونوا
ربانيين الربانى منسوب الى الرب وهو الكامل فى العلم بما
كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون اى سبب كونكم
معلمين الكتاب وبسبب كونكم دارسين له له فكان فائدة
التعليم والتعليم معرفة الحق وقرئ تعلمون بمعنى عالمين
وقل رب زدنى علما فان فى الامر بهذا السؤال مع ما كان
للمؤمن من صفات الكمال وعناية الامر به وبلوغ حكمته
ونسبة الزيادة اليه ما لا مزيد عليه فى اثبات فضل العلم
وتلك الامثال بضررها للناس تقريبا لما بعد من افهامهم
وما يعقلها الا العالمون اى لا يعقل حسناتها وفائدتها الا
هم فانهم يتدبرون الاشياء على ما ينبغي بما اراد الله تعالى
فيهم من العقل ووجههم من العلم ان فى ذلك لآية للعالمين
اى لا تكاد تخفى على عاقل من ملك او انس او جن وقراء
حفص بكسر اللام وبهذا الاعتبار جاء به الدلالة على
فضل العلم ويؤيده الاية قبلها انما يخشى الله من عباده
العلماء اذ شرط الخشية معرفة الخشي والعلم بصفاته

وافعاله فمن كان اعلم به كان اخشى ولما كان المقصود
حصر الفاعلية قدّم المفعول اذا المقصود هو ما يذكر
بعد انما قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون
جاء به بعد قوله تعالى امن هو قانت انا الليل الآية
لنفى استواء الفريقين باعتبار القوة العلية بعد نفى
المساوات باعتبار القوة العملية على وجه ابلغ لمزيد
فضل العلم يرفع الله الذين امنوا منكم بفضة النصر ونحو
الثناء في الدنيا واسكان العرقات في الآخرة والذين اتوا
العلم درجة قالوا الدرجة خاصة للعلماء منهم لان العلم
مع علو درجته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة و
لذلك يقتدى بالعالم في افعاله ولا يقتدى بغيره فالعلماء
لهم الذين ساروا فضيلتي العلم والعمل فخصهم الله تعالى
برفع الدرجة الاخبار خرج ابو داود والترمذي عن
كثير بن فيس انه قدم رجل من المدينة على ابي الدرداء
رض وهو بد مشق مقول قول مقدّر فقال اي ابي الدرداء
مستفسراً سبب قدوم الرجل ما اقدمك يا اخي قال
حديث بلغني انه اتخذته عن رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم

عليه وسلم قال اما جئت لاجبة يريد غير طلب بهذا الحديث
او من خوايج الدنيا والمهزلة فيه للاستفهام وما نافية
قال لا قال اما قدمت للتجارة قال لا اي لم اجد شي من
ذلك قال ابي الدرداء مكرراً اما جئت الا في طلب هذا
الحديث قال فاني قد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول من سلك طريقاً يبتغي به علم يطلب فيه علم
سلك الله تعالى به طريقاً الى الجنة فقد رفع الله فضل
العلم حتى جعل سلوك طريقه سبباً لا يصل السالك الى
الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها رضاء لطالب العلم
وهو كناية عن تعظيم الملائكة وتبجيلهم لطالب العلم
ولا محذور عند اهل السنة في حمله على الحقيقة وان العالم
ليستغفر له من السموات ومن في الارض حتى الحيثان
في البحر وتخصيصاً بالذكور اذ ان من اراد بها هنا
معنى ما وجيء به دون ما تغليباً للعقل فح طلب
الاستغفار للعالم بما يدل عليه من مقال او دلالة
حال طبعاً او اختياراً هو ذلك اذ ما من شيء من الموجود
الا وجعل الله له مصلحة متعلقة بالعلم فسبحان من

مطلب

يعلم صلوة كل وتسبيحه وان فضل العالم اي العالم الذي
يقوم بنشر العلم مع ادائه ما توجه اليه من فرائض
الله تعالى على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب شبه
العالم بالقمر والعابد بسائر الكواكب لان العالم يتعدى
نور علمه المستفاد من النبي صلى الله عليه وسلم الى الغير فيستضيء
به كالقمر المستفاد نوره من الشمس حيث يستضيء به
الغير من ظلمة الليل بخلاف سائر الكواكب فانها وان
كان نورها مستفاداً من الشمس ايضا الا انه لا
يبلغ ما يستضيء به الغير من ظلمة الليل كما ان العابد
مستفاد من النبي صلى الله عليه وسلم ايضا الا ان نور العبادة لا
يتخطاه ان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم
يورثوا ديناراً ولا درهماً جني بالدراهم ليعلم ان المراد
عموم النفي لا تخصيصه بالدينار وما مما تلاوا عنه من
ذلك فانه بقي معداً لمصالح المسلمين وانما ورثوا العلم
اذ به اظهار الدين ونشر الاحكام فمن اخذ به فقد اخذ
محظوا وافرأى تاماً كاملاً وناهيك بمن وضعت له
الملائكة اجتهادها واستغفرت له المخلوقات باسرها

خرج الطبراني

خرج الطبراني في معاجمه الثلث عن عبد الله ابن عمر رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل العباد
الفقه وهو معرفة النفس ما لها وما عليها وافضل
الدين اي شعائره الورع وهو ترك ما لا بأس به حذراً
عماً به بأس واعلم ان في اسناد الحديث محمد بن ابي
ليلى الانصاري الكوفي مقلوب فيه الا ان ابن المندى قال
كونه اما ما صدوقاً ثقة ردى المحفظ كثير الوهم قول
المجهور فيه وعلى هذا لا يستحق الترك خرج الطبراني في
الاوسط عن عبد الله بن عمر رضي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قليل العلم خير من كثير العبادة الخالية عن العلم
لما من عموم نفع العلم بخلاف العبادة وتمة الحديث كفى
بالمرء نفعا اذا عبد الله وكفى بالمرء جرماً اذا اعجب برأيه
وانما الناس رجلان مؤمن وجاهل فلا تؤد المؤمن ولا
تجاور الجاهل خرج الطبراني في الاوسط عن ابن عباس
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
جاء اهلكه اي حضرته الوفاة وهو يطلب العلم جملة خاتمة
لحق الله تعالى ولم يكن بينه وبين النبيين الا درجة النبوة

صدر المذري الحديث في الترغيب والترهيب بما يدل على
عدم بلوغ مرتبة الحسن لكن من رواية الطبراني و
الحديث قد جاء من رواية انس رضي الله عنه ايضا خرجه ابن
النجار وما ذكر في اسناده علة خرج الطبراني في الكبير
عن ثعلبة رضي الله عنه قال قال رسول الله عز وجل للعلماء يوم
القيامة اذا قعد على كرسيه لفصل عباده باقامة العدل
بينهم واظهار كمال الامتنان على من يشاء منهم اني لم اجعل
علمي وحلمي فيكم والقعود على الكرسي تمثيل لاستقلاله
بالحكم من غير تخليفه من يقوم مقامه كما في الدنيا وان
الامر كله اليه والكرسي في الاصل لا يقعد عليه ولا يفضل
عن مقعد القاعد الا وانا اريد ان اغفر لكم ولا ابالي اي
لا احرمكم من مفترقي ورحمتي بل امنحكموها في الآخرة كما
منحتم العلم والحلم في الدنيا فان رحمته وسعت كل شيء ولا
تنفعه الطاعة ولا تنفره المعاصي خرج الاصفهاني عن
ابي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم يجاء بالعالم والعابد يعني يوم القيامة الى الحسن
فيقال للعابد ادخل الجنة ويقال للعالم وقف حتى تستمع

للمناس فقد

للمناس فقد جعل الله تعالى للعلماء بنصيلة العلم نصيبا من
درجة الانبياء في الآخرة وهي الشفاعة كما جعل لهم ذلك
في الدنيا ايضا وهو دعوى الخلق الى الحق ثم ان الحديث
وان صدره المذري بما يدل على الضعف وتكلم فيه غيره
فقد خرجه ابو الشيخ عن ابن عباس رضي الله عنه وكذلك الديلمي
في الفردوس عنه ايضا خرج الاصفهاني عن عبد الله
بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فضل العالم على العابد سبعون درجة ما بين كل درجتين
منها حضر الفرس اي عدوه سبعين عاما وذلك اي
التفصيل لان الشيطان يبتدع البدعة للناس فيبصرها
العالم فينبذ عنها لمعرفة العالم بالامور الشرعية والاسكان
الدينية فاذا راي ما يقابل امرأته علم انه من الشيطان
فينهى الناس عنه والعابد مقبل على عبادة ربه لا يتوجه
اليها اي الى البدعة ولا يعمل بها فيستوي والجاهل الباطل
عن العبادة او ينهى الناس عنها فينال فضيلة العالم بذلك
بل العلماء هم الذين يصرفون همهم الى ابطال ما يحدنه الشيطان
من البدع ويحدث به الجهال من الفتن ويبدلون محمودهم

مطلب ٤٥

بمعرفة نواهي الشارع واوامره ومفهوم مراده ومقا
صده فيجوز بسبب العالم من اراد الله تعالى عصيته عن
الارتباك في البدع ومكايد الشيطان اذا سمع نهي العالم
عنها فجعل الله تعالى فضل العالم على فضل العابد بذلك
ما ذكر من الدرج برحمته وتفضله خرج الدارقطني و
البیهقي عن ابي هريرة رضى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما عيّد
الله بالبناء للمفعول بشئ افضل من فقهه في دين الله و
لفقيه واحد اي وجوده وبقاؤه اشد على الشيطان
من الف عابد فان الفقيه يامر الناس بالايان والطاعة
ويدعوهم الى سبيل الرحمن فيوصلون الى السعادة الباقية
والدرجة الرفيعة وكل ذلك مخالف المراد الشيطان فيكون
العالم اشد عليه وابغض اليه بخلاف العابد والمراد من
الالف هنا الكثرة وكل شئ عماد وعماد الدين الفقه اذ
به قيامه وهو قوامه وعلى هذا ليس قيام الدين ودوامه
الا بالفقهاء فهم الذين يحفظون عن الافتراق نظامه و
ينشرون احكامه وقال ابو هريرة رضى لان اجلس ساعة
فافقه اي اتعلم فقها احب الي من ان اجي ليلة القدر

وفي رواية

وفي رواية ليلة الى الصباح رواه الدارقطني والبيهقي
سرج الترمذي عن ابي امامة رضى الله عنه ذكر بالبناء للمفعول
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلان احدهما عابد والاخر عالم فقال
فضل العالم على العابد كفضل علي اذ ناكم اي في العلم وهو
يشعر ان درجة العلماء لا تنال الا باجتهااد عظيم ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله وملائكته
واهل السموات والارض حتى النملة في جحرها والحيتان
في البحر يصلون على معلم الناس الخير اي يدعون له وانما
لم يطلو العلم ليعلم ان ذلك لاجل تعليم يوصل الى الله
تعالى ويجوز في حتى كونها ابتدائية وكونها جارية وكونها
عاطفة فيجري فيما بعدها الحركة الثلاث خرج ابن
ماجة عن عثمان بن عفان رضى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
يشفع يوم القيمة الانبياء ثم العلماء لانهم ورثتهم و
القائمون مقامهم بدعوى الخلق الى طريق الحق ثم
الشهداء فكنى ان العلماء يبذلون الجهد في اظهار الحق
فكذلك الشهداء بذلوا المهج في اعلاؤه واخروا عنهم
في الشفاعة لان معرفتهم الحق بالعلماء خرج الطبراني

في الكبير عن معاوية رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يقول يا ايها الناس انما العلم
بالعلم والفقه بالتفقه اي تحصيله واخذه من
الغير بالتعليم والطلب ومن يرد الله به خيرا يفقهه
في الدين فان المرء اذا فقه في الدين علمه وعمله به
فيفوز بفضيلتي العلم والعمل وينال خير الدارين الثناء
من العبد والثواب من الرب وانما يخشى الله من عباده
العلماء خرج ابن عبد البر عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا العلم فان نعمة الله خشية لان
من تعلم العلم لله يتعلمه ليعلم ما امر الله تعالى به فيأتي
به امتثالا لامر وما نهى عنه فيجتنبه مخافة سخطه
وعلمه على هذه الصفة خشية وطلبه عبادة اي
انقياد وطاعة ومذاكرته تسبيح اذ المقصود به وجه
الله تعالى لاهودائه والبحث عنه جهاد لانه بذل الجهد
لاظهار الحق بمعرفة وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة لانه
ح بذل المعروف لذى الحاجة وبذله لاهله قربة لما امر
من ان مذاكرته تسبيح لانه معالم الحلال والحرام ومنار

سبل اهل

سبل اهل الجنة فالحلال والحرام به يعرف وطرف الجنة
به تستنير لاهلها فتستكشف وهو العمل ولما كان لا عبرة
للعلم بدون العلم قصر عليه وهو الانيس في الوحشة و
الصاحب في الغربة والمحدث في الخلوة والدليل على السراء
والضراء اي على الخير والشر فان السراء والضراء تمس
فاعليهما لما يلحق فاعل الشر من الجزار على المقيح وفاعل
الخير من الموافات على الحسن والسلاح على الاعداء لما فيه
من الحجّة والسلطان والزين عند الاخلاء يرفع الله به اقوا
فيجعلهم في الخير قادة وائمة يقتض بالبناء للمفعول اثارهم
ويقتدى بفعالهم بفتح الفاء فان الفاعل بفتحها مختص
بالجميل وينتهي الى ارادتهم ترغيب الملائكة في خلتهم و
باجنتها تسبحهم كناية عن شدة محبة الملائكة لهم
ويستغفر له اي للعالم كل رطب ويابس وجيتان البحر
وهوائه وسباع البر وانعامه واستغفارهم للعالم
بقصية الطبع او بدلالة الحال لان العلم حيوة القلب من
الجهل ومصابيح الابصار من الظلم وقد عبر الله تعالى عنه
بذلك الفن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به

حيوة القلوب

في الناس كن مثله في الظلمة ليس بخارج منها فجعل الله
 تقاه العلم حيوة ونورا والجهل موتا وظلمة يبلغ العبد
 بالعلم منازل الاخيار والدرجة العلي في الدنيا والاخرة
 والتفكر فيه يعدل الصيام ومدائسنة تعدل القيام
 اي نوار مدارسته والتفكر فيه يعدل ثواب ذلك به
 توصل الارحام وبه يعرف الحلال والحرام وهو امام العمل
 والعمل تابعة ليلهم السعداء وتحرمه الاشقياء لما ذكر
 فيه من الصفاة الحميدة والخلال الكريمة والحديث عندين
 عبد البر النمري في كتاب العلم من رواية موسى بن عطاء
 القرشي وقال وهو حديث حسن وقد صدرة المنذرى
 بما يفيد الصحة خرج ابن ماجة عن ابي ذر رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله لأن تغدو فتعلم بتسديد اللام
وكذا الذي سيأتي آية من من كتاب الله خير لك من ان
تصلي مائة ركعة ولأن تغدو فتعلم بابا من العلم عمل به
اولم يعمل خير لك من ان تصلي الف ركعة والمراد بالآية هنا
 الكلام المفيد وهو نهاية في التحريض على نشر العلم وتعليمه
 للناس والتصدي لتعليم احكام الدين وبيان حصول
 جزيل الثواب

جزيل الثواب للعلم وان ما يعلمه قليلا والعدد في الركعات
 يحتمل كونه كناية عن حصول مقدار الثواب الكثير من العباد
 للعلم على تعليم القليل من العلم وكونه على بابيه وعلى الاول
 يحتمل افضلية تعليم الباب من العلم على تعليم الآية وعدمها
 وعلى الثاني تتعين الافضلية وبعد ذكر الاخيار الدالة
 على فضيلة على العمل اعقبه باقوال الفقهاء الدالة على
 ذلك حسب عادته اقوال الفقهاء في الخلاصة سئل ابو
 بكر عن قراءة القرآن للمتفقره اي المقلين على تعلم الفقه
 او تعليمه هي اي القراءة افضل ام درس الفقه قال ابو بكر
 سئل عن ابن مطيع انه قال النظر في كتب اصحابنا من غير
 سماع اي تلقى عن المشايخ افضل من قيام الليل فاجاب
 بما يفيد المقصود على ابلغ وجه وهو ان مجرد النظر عن السماع
 وكونه افضل من القراءة مقرونة بعبادة اخرى اذ يفيد
 افضلية الفقه على مجرد القراءة من طريق الاولوية
 وعن الامام ابي بكر محمد بن الفضل البخاري انه سئل
 عن الفقيه يصل يصلي صلوة التسبيح قال هو عندي من
 العامة يريد ان الاقبال على النفل وترك التفقه لا ينبغي

٤٧
 مطلق

قال تلك الطاعة العامة قليل
 فلان الفقيه يصلي صلوة التسبيح

ان يرغب في قربته الا العامة واما الفقيه فينبغي ان يرغب
الى مطالعة الفقه وتعليمه ونشر احكام الدين وتفهيمه
لينتفع سبيل المهدي ويصل اليه من ليس له هذه القوة
بالافتداء ولا يخفى ان هذا اعم نفعاً وانفع مسعى وفي
التجسس الرجل اذا تعلم بعض القرآن ولم يتعلم الكل فاذا
وجد فراغاً كان تعلم القرآن افضل من صلوة التطوع
لان حفظ القرآن على الامم فرض كفاية والتطوع
نافلة واما لو كان حافظاً لكل القرآن فصلوة التطوع
افضل مجرد القراءة لوجودها في ضمن الصلوة مع احسن
حالة يعظم بها العبد ربه وتعلم الفقه اولى من ذلك كله
لعموم نفعه مع انه وسيلة الاقبال على سائر العبادات
وفيه ايضا طلب العلم والفقه والعمل به اذا صحت النية
افضل من جميع اعمال البر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما عبد الله بشئ افضل من فقه في الدين كما مر قبل
ولانه اي طلب كل من العلم والفقه اعم نفعاً لان نفعه علم
يرجع اليه اي الى الفقيه والى غيره ونفع غيره من الاعمال
يرجع الى العامل خاصة كما مر غير مرة قال العبد الضعيف

عصمه الله تعالى

ملا

عصمه الله تعالى وكذا الاشتغال بالزيادة بعد ما تعلم قدر
ما يحتاج اليه افضل اي من غيرها من الاعمال المقصود بها
القرب اذا كان لا يدخل النقصان في فرايضه وهو المصلحة
لما قلنا من عموم النفع ورجوعه الى العالم والى غيره بخلاف
سائر العبادات ولما نقل من الحديث ولما ذكر ان شرط افضلية
طلب العلم والفقه على جميع العبادات صحة النية اخذ في
بيانها بقوله وصحة النية ان يطلب به وجه الله تعالى
والدار الآخرة ولا ينوي طلب الدنيا وقيل اذا اراد ان
يصبح فيته ينوي الخروج من الجهل ومنفعة الخلق و
احياء العلم انتهى اذ العلم اذا ترك نسي واندر من فكاة
كالميت واحياؤه بالتعلم والتعليم والمذاكرة وفي بستان
العارفين فاذا لم يقدر على تصحيح النية فالعلم افضل من
تركه لانه اذا تعلم العلم فانه يرجي ان يصح العلم بنيه و
استشهد لذلك بقول احد الكابر التابعين حيث قال
قال مجاهد طلبنا العلم وما لنا فيه كثير من النية ثم رزقنا
الله تعالى فيه اي في طلب العلم التصحيح للنية انتهى وفيه
اي فيه بستان العارفين قال بعضهم هو سفيان الثوري

تعلّمنا العلم لغير الله فإبى العلم أن يكون إلا لله تعالى وجب
كان من العلم ما ليس كذلك كما علم مما تقدم قال المصنف رحمه
والظاهر أن مراده أي مراد أبي الليث باطلاق العلم العلوم
الزاجرة بدليل قوله فيما سبق وإذا أخذ الإنسان نظاماً
وأفرا من الفقه ينبغي أن لا يقتصر عليه ولكن ينظر في
علم الزهد وفي كلام الحكماء وشمايل الصالحين فإن الإنسان
إذا تعلّم الفقه ولا ينظر في علم الزهد والحكمة فسي قلبه
والقلب القاسي بعيد من الله تعالى فإذا كان الحال هذا
في الفقه فما ظنك بسائر العلوم الغير الزاجرة وإنما
كان الفقه مفضياً إلى فسوة القلب لأن نظر الفقيه قلما
يتجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة أما في أحكام الحدود والجرائم
والغرامات وفصل الخصومة فظاهر وأما في ربح العبادات
والمعاملات فلا ينظر في الإسلام فيما يصح منه وما يفسد
وفي شروطه وليس حكمه والتفاته إلا على ظاهر الحال وإلى
وفي الصلوة يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر
الشروط وإن كان غافلاً غارقاً في أمور الدنيا إلى آخر
صلاته وأما الخشوع واحضار القلب الذي هو عمل الآخرة

فقلاً يتعرض

فقلاً يتعرض له الفقيه فإذا أجل نظر الفقيه مرتبط
بأمور الدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة وقلما يتعلّق
بصفة القلب وأحكام الآخرة وإذا تقرّر هذا علم أنه
ينبغي للفقيه النظر في علم أحوال القلب ما يجرى منها كالصبر
والزهد والسخاء وحسن الخلق وحسن الظن وما يذم
كالطمع واليغل والاستهانة والحقد ويعني بالحكماء الذين
ينبغي للفقيه النظر في كلامهم الحاصلة الذين انجلى عن
قلوبهم حبّ قاذورات الدنيا وارتفع الغطاء حتى انضح
حلية الحق فقصده وادعوه الصدق وادعوه وفي
النجيس رجل تفقه أي تعلّم الفقه ثم اشتغل بالعبادة
واعتزل الناس وامتنع عن التعليم فإن كان الناس
استغنوا عنه بغيره اجزأه أي ذلك الخط من العلم
كما فعل الداود الطائي فإنه تعلّم العلم عن أبي حنيفة
ثم اشتغل بالعبادة واعتزل الناس ولم يشتغل بالتعليم
لاستغناء الناس عنه بغيره ممن أخذ العلم عن أبي حنيفة
كالحسن ومحمد بن الحسن ونوح وأبي يوسف وغيرهم وهذا
لأنه أخذ بالفاضل وإن كان التعليم أفضل لأن نفعه

مطلب ٤
ولم يشتغل بالتعليم

او فرفلا يكون به باس انتهى بخلاف ما لو اعتزل مع حجة
الناس الى التعليم لان الله تعالى قد فتح على قلب العبد العلم
الذي هو اخص صفاته فهو كالحازن لا نفس خراينه فلا
يليق به الاغراض عن المحتاجين والاستغفال عن الانفاق
على من كرمه الله تعالى عليهم من العباد واحوجهم اليه
والحاصل ان العبادة المتعدية الى الغير افضل من القاصرة
لان خير الناس من ينفع الناس كما جاء من حديث جابر بن
مرفوعا خير الناس انفعهم للناس ثم العبادة المتعدية
نوعان اخروي كالنعليم وهو افضل من جميع اعمال البراد
هو عمل الانبياء وبه فضّلوا عليهم الصلوة والسلام اذ
بالنعليم تصرفوا في قلوب البشر وانفسهم والقلب اشرف
جزء من جوهر الانسان والعالم يشغل بتكمله وتخليته
وتطهيره ولياقته الى القرب من الله تعالى فتعليم العلم من
وجه عبادة ومن وجه خلافة الله تعالى المتصرف في القلوب
خرج الديلمي عن عبد الله بن مسعود رضى عن النبي صلى الله
قال من تعلم بايا من العلم ليعلم الناس اعطى ثواب سبعين
صديقا ولذا اى ولما دل عليه الحديث من فضل التعلم لاجل

التعليم

التعليم قال في التجنيس اذا تعلم رجلا ن علما سواء كان
ذلك العلم الذي تعلمه علم الصلوة او غيره احدهما يتعلم
ليعلم الناس ما يتعلمه والاخر يتعلم ليعمل به فالذي يتعلم
ليعلم الناس افضل ممن يتعلم ليعمل وذلك لان منفعة اكثر
لناس وابلغ في امر الدين انتهى فيكون اكثر ثوابا وليس
الفضل الا بكثرة الثواب فيكون افضل والنوع الاخر من
العبادة المتعدية وينوي كالصدقة والاعانة والدلالة
على الخير والشفاعة الحسنة وبناء القناطر ونحوها من
الجنسور واصلاح مسائل الماء وتسوية الطرق واما
الادى اى ازالته عنها فهذا النوع الثانى من العبادة
المتعدية متوسط بينهما اى بين النوع الاول منها وبين
العبادة القاصرة فهو دون النوع الاول من العبادة المتعدية
وفوق العبادة القاصرة كالصلوة والصوم والذكر
والدعاء فلذا اى لاجل ان النوع الثانى افضل من العباد
القاصرة كان الاشتغال بامر النكاح والكسب لاجل
الصدقة افضل من التخلي للعبادة والحاصل ان العلم لما
كان وسيلة الى دار الآخرة وسعادتها ودرية الى النجاة

الى الله تعالى ولا يتوصل اليه الا به وكان اعظم الاشياء
 رتبة في حق الادي السعادة الابدية وافضل الاشياء
 ما هو وسيلة اليها ولم يكن ليتوصل اليها الا بالعمل والعلم
 ولم يكن التوصل الى العمل ايضا الا بالعلم بكيفية العمل كان
 اصل السعادة في الدنيا والاخرة هو العلم وافضل اعمال
 البر ثم ما تضمن تعدية النفع ثم ما اقتصر على العامل
 فعليك ايها السالك بالجد والمواظبة في تحصيل العلم لما
 تلي عليك من اوصافه ومنافعه ولا تصنع الى ترهارة جهالة
 المتقوفة في زماننا واسار الى تلك الترهارة بقوله
 يقولون العلم حجاب وانه يحصل بالكشف فلا حاجة
 الى الكسب فانه اي الحكم بان العلم حجاب ونفي الحاجة الى
 الكسب كذب في نفسه وضلال بالنسبة الى قائله و
 اضلال بالنسبة الى الغير فان العلم فرض بالكتاب والسنة
 رد للدعوي الاولى اذ لو كان حجابا لنتهى عنه الشارع لميل
 النفوس الزكية اليه لانه لذيق في ذاته فلما لم ينه عنه
 الشارع بل فرضه علم انه ليس بحجاب وانه وسيلة
 الى الوصول والى انقاذ النفوس من ظلمات الجهل وحجاب

مطلب ٤٩

الفقلة وخامة الخمول وانه بالتعلم لما قاله صلعم فيما
 مر من حديث معاوية رضي الله عنه الناس انما العلم بالتعلم
 والفقه بالتفقه الحديث وان ما اخذه اي العلم كتاب الله
 والسنة حبيبه صلعم لما بينا سابقا في فصل الاعتصام
 بالكتاب والسنة وان الصحابة خير هذه الامة وافضلها
 وانهم اجتهدوا بان اتقنوا علم الكتاب والسنة بوجوه
 معانيها وخرجوا عليه احكاما واختلفوا واستدلوا
 بالكتاب والسنة ولم يقل احد منهم اليهم الى انه اي ما
 اختلفوا فيه من الاحكام حلال او حرام او غير ذلك من
 مراتب الجواز والمنع فان ادعوا اي القائلون بان العلم
 يحصل بالكشف انهم كوشفوا ووصلوا منه الى عالم يقبل
 اليه الصحابة فهم مبتدعون خارجون عن مذهب اهل
 السنة والجماعة لما علمت مما مر ان المذهب هو ان افضل
 الاولياء هم الخلفاء الراشدون على الترتيب في خلافتهم
 ثم سائر الصحابة ولوا دعوا الوصول الي ما لم يصل اليه
 الصحابة لاشعت دعواهم بفضلهم على الصحابة وهو
 خلاف المذهب فمدعيه مبتدع ولو سئل احد عن الاخلاق

الفقلة و

الذمومة مثل الرياء والكبر والعجب والحسد والحقْد
تأهون من امراض القلوب او عن علاجها اى عن الاسباب
التي تنزل هذه الاخلاق الذمومة وتكون لها بمنزلة
الادوية للادواء او عن الاخلاق الحميدة مثل النية و
التوبة والتوكل والصبر والشكر والرضا بالقضاء او
سئل عن طريق تحصيلها او تقوية ضعيفها ثبت و
جمل وخلق في كلامه وتكلم بالسطح والطامات والسطح
اجمالا هو كلمة تصدر برشح رعونة ودعوى والطامة
هى ايضا ما ذكر مع زيادة خصوصية هى صرف الفاظ
الشرع عن معانيها المستفادة بالكفة وعن الشارع الى
امور لا تسبق منها الى الافهام بل لو سئل احد الجمل
عن فرائض الصلوة والوضوء والاستنجاء تحيروا
اضطرب لان هذه الامور تستفاد بالتعلم والكسب
ومن اعرض عن التعلم والكسب تحير عند السؤال عنها
بل بعضهم لم يصح اعتقاده بعد وظن ان الله تعالى في
السماء وانه على صورة وبعضهم يعتقد كالمفترية ان الله
تعالى لا يريد القبايح والمعاصي وبعضهم يعتقد انه موجود

لفعله وقد

لفعله وقد علمت مما مر في فصل تصحيح الاعتقاد ان هذه
المذكورة من اعتقاد المجسمة والمفترية خارجة عن
معتقد اهل السنة واكثرهم يصلون بلا تعديل اركان
ولا تجويد قرآن واعلم ان المصل لم يرد بقوله هذا ان
هذه القبايح مخصوصة بجملة المتصوفة لا غير بل هي
من رذالة الجمل وكاسته تزول بفضيلة العلم و
نفاسته فلا خصوصية لربي المتصوف ولا لربي غيره
وان شدد النكير على جملة المتصوفة لانهم مع هذه
القبايح يدعون انهم واصلون مكاشفون فيهميات
هيهمات اى ان المكاشفة والوصول الى الله تعالى بعيد على
من اعتقد هذه المعقودات ووحل في وخامة الجمل ولم
يظهر القلب عن القذرات نعم انهم واصلون الى الشيطان
مفرورون بامانية عاملون بوساوسه ولا يبعد ان
يقع لبعضهم كشف حسني لبعض الاشياء او نحوه اى نحو
الكشف من حوارق العادات بمقتضى الرياضة او اراء
الشيطان مكر او استدراجا من الله تعالى كما نقل عن بعض
الكفرة المرتاضين وقد علمت مما ذكرناه مقدما جوار

صدور حوارق العادة من غير النبي محمد والولي والمؤمن
وما يسمى به الصادر عن كل منهم وما يمتاز به كل منهم عن
غيره فيظنون انه كرامة من الله لهم ولا ية فيهم
فيفترون به وقد سمعت سابقا قول سلطان العارفين
ابي يزيد البسطامي لو نظرت الى رجل اعطى من الكرامة
حتى ترتج في الهواء فلا تغير وابه حتى تنظر واكيف
تجدونه عند الامر والنهي وحفظ الحدود واداء الشريعة
اشتهى واعاده هنا بعد ان نقل مقدما سهيلا وتجيلا
لحصول المطلوب فنغوذ بالله من شرورهم وافعالهم
وافعالهم فانهم شياطين الانس وقطاع طريق الله تعالى
وخصماء حبيبه فان قلت ان كلام المص مشعرا بانكار
علم المكاشفة وعدم حصوله بالوهاب والمجاهدة التي
جعلها الله تعالى مقدمة الهداية حيث قال والذين جا
هدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال يقض العارفين من لم يكن
له نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة و
ادنى النصيب منه التصديق به وتسليمه لاهله واقل
عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه شئ قلت ان علم

المكاشفة

المكاشفة عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره و
تركيبته من صفاته المذمومة ينكشف في ذلك النور امور
كان يسمع من قبل اسمائها ويتوهم لها معاني بجملة غير
متضمنة فيتنضح اذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية
بالله تعالى وصفاته وافعاله وبكلمته في خلق الدنيا و
الآخرة والمعرفة بملكوته السموات والارض ومعرفة القلب
والفروق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومعرفة الآخرة
وما يتعلق بها من الجنة والنار ومعنى لقاء الله والنظر الى
وجبه الكريم والقرب منه وغير ذلك فان للناس في معاني
هذه الامور بعد التصديق باصولها مقامات حتى ان منهم
من يرى ان جميع ذلك في عالم المثل ومنهم من يرى ان انتهى
معرفة الله تعالى الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنهم من يرى
ان حد معرفته اعتقاد جميع الغوام من انه موجود عالم
قادر سميع بصير متكلم الى غير ذلك من المقامات كما قرر
في محله فعلم المكاشفة ان يرتفع الغطاء حتى يتضح له
جلية الحق في هذه الامور ايضا كما يجري مجرى العيان الذي
لا يشك فيه وهذا ممكن في جوهر الانسان في كل فرد من افراد

وفي كل عصر من اعصاره لولا ان امرأة القلب قد تركه
صداها وحيتها بقاد وراة الدنيا وخبث الشهوة فلا بد
من تصفيل هذه المرأة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب
والتمركز عن الارتباك في الشهوات والارتكاب وذلك بمعرفة
شريعة النبي صلعم ودينه واحواله والاقتداء به في جميع
افعاله واقواله بتم بالكف عن الشهوة والمجاهدة
بالرياضة والعبادة فيقدر ما ينجلي من القلب ويجاذب
به شطر الحق تنجلي فيه حقايقه واذا وعيت ما تلونا عليك
علمت ان المص لم ينكر الكشف وعلم الكشف بل مرتبا اعلن به
ويتن طريقه **الفصل الثالث** من الباب الثاني وهو
آخر فضوله في التقوى وهو مشتمل على ثلاثة انواع جميعها
متعلقة بالتقوى النوع الاول في فضيلتها وذكر ما ورد
في ذلك من النصوص اعلم **اولا** اني اردت ان اورد جميع
الايات الدالة على فضيلة التقوى فوجدتها تجاوزت
مائة وخمسين آية ووجدت صريح الامر بها اي بالتقوى
فيها اي الاية اكثر من اربعين الا ان منها اية مكررة
فاقتصرت من المكررات على واحدة ولما كان ذابها فيما

مطلب ٥٠

سبق رعاية الترتيب في ذكر الايات حسبما هي عليه في كتاب
الله تعالى وقد عدل عنه هنا قصد افادة وجه العدول
فقال ولم اراجع ترتيب المصحف كما راعيت فيما سبق
لتقديم المناسبة المعنوية على المناسبة الحسية لان
المناسبة المعنوية هي العمد في الكلام وهي مراعاة في
كتاب الله تعالى ايضا مراعاة تعجز القدرة البشرية عن
ادراك كنهها الا ان المناسبة تختلف باختلاف
الاعراض فمن الايات المذكورة قوله تعالى ان اكرمكم
عند الله اتقاكم فانه تصريح بفضلها على ابلغ وجه اذ هو
صريح في ان تقاض الاشخاص عند الله تعالى بفضلها وقوله
تعالى انما يتقبل الله من المتقين ففيه قبول الله تعالى
على المتقين دليل صريح في فضيلة التقوى والمناسبة
المعنوية بين الايتين كلية الا ترى ان مضمون الاولى
شبيه التقليل لمضمون الثانية فكان قبول اعمال البر من
من المتقين لانهم اكرم العباد عند الله تعالى والثانية كاليد
على مضمون الاولى فكان الدليل على ان المتقين من اكرم
العباد على الله تعالى ان اولياؤه الا المتقون ان كان الضمير

فيه لله وهو قول بعضهم فالدلالة على فضيلة التقوى واضحة وان كان كان الضمير للمسجد الحرام لسبب الآية وهو قوله تعالى وما لهم الا يعذبهم الله وهم يستبدون عن المسجد الحرام وما كانوا اولياءه الآية فكذا لان تخصيص المتقين بولاية اشرف المعابد والاماكن بمرتبة التقوى دليل واضح على فضلها والله ولي المتقين ناصرهم ومعينهم ومنها قوله تعالى ان الله يحب المتقين فالمحتلى بالتقوى محبوب عند الله تعالى مرضي لديه آمن من سطوة سطوة فايز برضوانه وقوله تعالى فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى اي لا تشوا على انفسكم مفتخرين باعمال البر والكف عن الفجور فان الله هو العليم بالمتقى الذي يستحق الثناء منكم واثموا ان الله مع المتقين اي لا يزال نصره وعونه وانواع احسانه وفنون الطافه ملازمة لهم وقوله تعالى والعاقبة للمتقوى اي العاقبة المحمودة لذوى التقوى كما وعدهم موسى باهلاك اعداءهم وتوريثهم ارضهم وديارهم حيث قال فرعون في جواب قولهم سنقتل ابناءهم ونسبي نساءهم وانا فوقهم قاهرون

قال موسى

قال موسى لم لقوله استعينوا بالله واصبروا ان الارض يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقوله تعالى والاخرة عند ربك للمتقين وذكره بعد قوله تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهر من الآية يشعر بان العظيم هو عظيم الاخرة وان المتاع هو متاع الاخرة والله لا ينبغي ان يرغب الا فيها وانها خاصة لمن اتقى عن الكفر والمعاصي ومنها قوله تعالى وان للمتقين لحسن مآب اي مرجع نعم اعرب عن ذلك المآب على طريقة عطف البيان قوله تعالى جنات عدن مفتحة لهم الابواب متكئين فيها بما كانوا كثرية وشراب وعندهم قاصرات الطرف اترآ وسارعوا الى مغفرة من ربكم اي الى ما يستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة والاخلاص وجنة عرضها السموات والارض اي عرضها كعرضها اعدت للمتقين اي هيئت لهم خاصة كما قال الله تعالى تلك الجنة التي نورت من عبادنا من كان تقيا والوراثة اقوى لفظ استعمل في التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا

وان للمتقين لحسن مآب

تبتل برّد واسقاط ومنها قوله تعالى وسبق الذين اتقوا
ربهم الى الجنة اسراعاً لينال السعادة والحلول بدار الكرامة
زمرّاً على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو المنزلة الايتين
من قوله تعالى حتى اذا جاؤوها وفتحت ابوابها وقال لهم
خزنها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين وخذف
جواب اذ اللذالة على ان لهم ح من الكرامة والتعظيم
مالا يحيط به الوصف من النعيم المقيم كما قال تعالى ولدار
الآخرة خير للذين اتقوا افلا تعقلون فيميزون الأدنى
المؤدى الى العقاب من الأعلى الموصل الى النعيم المحلّ
فيستبقون ذوا ويحسبون ذاك كما قال تعالى ولا اجر الآخرة
خير للذين آمنوا وكانوا يتقون وائى اجر يعادل ما دل
عليه قوله تعالى واذلفت الجنة للمتقين وقد وصف بعض
ما اعد في هذه الجنة لهم بقوله تعالى مثل الجنة التى وعد
المتقون فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن
لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من
عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات وحق ان يقال
فيها كما اخبر به تعالى ولنعم دار للمتقين جنّات عدن الايتين

من قوله تعالى

من قوله تعالى يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما
يشاءون كذلك يجري الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة
طيبتين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون
ومنها قوله تعالى ان المتقين في مقام امين يا من صلبة
عن الآفة والانتقال في جنّات وعميون بدل من مقام حيي
به لا شتماله على ما يستلذه من المأكول والمشارب
يلبسون من سندس واستبرق حال من الضمير في
الحار والسندس ماروق من الحرير والاستبرق ما غلظ
منه متقابلين في مجالسهم ليستأنس بعضهم ببعض كذلك
وروجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة امنين
من البؤس والضرة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى
الاستثناء للمبالغة في تعميم النفي وامتناع الموت وكأنه
قال لا يذوقون فيها الموت الا اذا امكن ذوق الموتة
الاولى في المستقبل ووقاهم عذاب الجحيم فضلاً من ربك
ذلك الفوز العظيم والفوز ليس الا ما اعد الله تعالى لهم
ان المتقين في جنّات ونعيم فاكهين بما اتاهم ربهم اى
متلذذين به كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون متلذذين

مطلب ٥١

مطلب ٥٢
ان المتقين

على سر مصفوفة وزوجناهم بحور عين فهم في انواع
الترقي وانفك ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه
ما يشتهون كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون انك ذلك
نجزي للحسين في العقيدة لانهم ذكروا في مقابلة المكذبين
ان للمتقين مفازا فوازا او صوضعه حدائق واعنابا
وكواعب اترابا وكاسا دهاقا يقال ادهق الحوض اذا
ملا لا يسمعون فيها لغوا ولا كذا باجزاء من ربك بمقتضى
وعده عطاء حسبا كافيا من احسبه الشئ اذا كفاه
حتى قال حسبى او على حسب اعمالهم ومنها قوله تعالى وتزوّدوا
فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولى الالباب امرهم
بان يكون مقصودهم بالتقوى هو الله فيستبشروا عن
كل شئ سواه وهو مقتضى العقل المبرئ عن الهوى فلذلك
خص اولى الالباب بالخطاب وقوله تعالى ولباس التقوى ذلك
خير اي مما سواه اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى
جربها للتقوى ومرتبها عليها ومن يعظم شعائر الله فانها
من تقوى القلوب ذكر القلوب لانها منشاء التقوى والفجر
والامرة بها ومنها قوله تعالى ان اسئس بنيانه اي بنيان

دينه على

دينه على تقوى من الله ورضوان منه خير امن استس
بنيانه على شفا جرف هار فانها ربه في نار جهنم موضع
شفا الجرف وهو ما يحرفه الوادي في الهار في مقابلة تقوى
تمثيلا لما بنوا عليه الكفار دينهم في البطلان وسرعة الانطبا
الا ان تر شيخه بانها ربه في النار ووضع في مقابلة الرضوان
تنبيه على ان تأسس التقوى امر يحفظه عن النار ويوصله
الى رضوان الله تعالى ومقتضياته التي الجنة اذناها كاد
عليه قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شئ فساكتبها للذين
يتقون اي فساكتبها كتابة خاصة ثم يبينهم بعد بانهم
الذين يتبعون النبي الامي وما انزل معه ولا نزلهم الذين
ينالون الفوز في الآخرة بسببه قال تعالى في حق كتابة هدى
للمتقين وفي رواية اخرى وموعظة للمتقين وفي اخرى
ودكرى للمتقين ومنها قوله تعالى يا ايها الناس اعبدوا
ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون حال عن
الضمير في اعبدوا اي اعبدوه راجعين ان تنخرطوا في
سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح لتجنبهم المعاصي
كما قال تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب

على الذين من قبلكم لعلمكم تتقون لأن الصوم يكسر الشهوة
التي هي مبدأ المعاصي وكذا قوله ولكم في القصص حكمة
يا أولى الألباب لعلمكم تتقون وهو غاية في الفصاحة و
البلاغة حيث جعل الشيء محل ضده ونكر الحياة ليدل على
نوع عظيم اذ رجع القاتل عن القتل سبب حياة نفسين
ولأن يقتل القاتل اذا قتل لا يؤاخذ في الآخرة كذلك
يبين الله آياته للناس لعلمهم يتقون فلا يخافون
الأوامر الإلهية ونواهيها وانذره الذين يخافون ان
يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم
يتقون عما يفرط منهم من الأعمال ذكركم وصاكم به لعلمكم تتقون
ومنها قوله اعدلوا هو اقرب للتقوى اي العدل بكان من
التقوى والآية نزلت في العدل بين المشركين بدليل السبب
وهو قوله تعالى ولا يجرمكم شئان قوم على ان لا تعدلوا في
لا يحملنكم شدة بعضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فاذا
كان هذا حال العدل مع الكفار فكيف العدل مع المؤمنين
وان تعفوا اقرب للتقوى نزلت في حق من طلق قبل المسيس
تحريضا على تركه لنصف المهر ومنها قوله تعالى ولوا انهم

آمنوا واتقوا

آمنوا واتقوا المتوبة من عند الله خير اي خيرا مما يبشرون
به انفسهم او خير من كل ما يعدونه خيرا ومنها قوله تعالى وان
تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا لان الله تعالى وعد
الصابرين والمتقين بالنعون والحفظ وقوله بلى ايجاب
لما بعد لن اذ السبب ان يلفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة
الاف من الملائكة منزلين اي يكفيكم نعم وعدهم الزيادة على
الصبر والتقوى حشا عليهما فقال ان تصبروا وتتقوا و
يأتوكم اي المشركون من فورهم هذا اي من ساعتهم هذه
والمنع ان يأتوكم في الحال يمدكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة
مسومين معلمين وان تصبروا وتتقوا فان ذلك ينعى الصبر
والتقوى من عزم الأمور اي معزوماتها التي يجب العزم
عليها وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان عفورا رحما
فيتمجوا وزعنكم بغفرته ويشمكم برحمته كما قال تعالى ولوان
اهل الكتاب آمنوا واتقوا لكوننا عنهم سيئاتهم ولان
خلناهم جنات النعيم فضل من الله تعالى على ايمانهم وتقواهم
لانها سبب كل خير كما قال تعالى ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا
لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض اي يسرنا لهم

الاعمال

الخيرات من كل جانب ومنها قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم
فرقا بين الدنيا والاخرة في كل الامور ومن كل
الامور وفضل بين الحق والباطل ويكفر عنكم سيئاتكم
ويغفر لكم اي توريسر سيئاتكم ولا يؤخذكم بها ومن
يطع الله ورسوله في الاوامر والنواهي ويخش الله ويسته
فيخاف عذابه على ما فرط منه ولا يفرط فاولئك هم الفائزون
بغفر الله تعالى عنهم ورضوانه عليهم ومنها قوله تعالى
ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب
وعدل عامة المتقين بالفرج من كل ضيق والفوز بخير
الدارين من حيث لا يحتسبون ومن يتق الله يجعل له
من امره يسرا بان يستعمل عليه امره ويوفقه للخير
ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا بان
يضاعف له اجره ما شاء ان يضاعفه ومنها قوله تعالى
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولا سديدا اي
قاصدا الى الحق يصلح لكم اعمالكم بان يوفقكم للاعمال الصالحة
او يصلح اعمالكم بالقبول والاثابة واتقوا الله لعلكم تفلحون
لان تقواه راس الفلاح فاتقوا الله لعلكم تستكثرون بنعم الله

تعالى عليكم

تعالى عليكم فوضع الشكر موضع الانعام لانه سببه واتقوا
الله لعلكم ترحمون اي تنالوا رحمته ومنها قوله وتعاونوا
على البر والتقوى اي تعاوضوا على فعل الخيرات ونسأ^{عدوا}
علي الكفر عن المنهيّة كما قال تعالى او امر بالتقوى وقوله
تعالى ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم
ان اتقوا الله اي بتقواه قال اي عيسى عليه السلام لقومه
لما طلبوا انزال المائدة عليهم قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين
اذ لا يليق بمن امن بالله ان يفتخ عليه ومنها قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته وهو ان يطاع فلا
يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر ولا ينسى حسب الطاقة كما قال
تعالى فاتقوا الله ما استطعتم اي ابدلوا في تقواه جهدهم
وطاقتهم وقد اكرز الله تعالى ذكر التقوى والتحريض عليها
فما من خصل من خصال الخير اكرز ذكر او ثناء عليها في
كتاب الله تعالى من التقوى ثم بعد ذكر الاية الدالة على
فضيلة التقوى نبه على ليل الفضيلة في كل من الايات
حسب ترتيبها بقوله فتأمل فيما كتبنا من الاية الكريمة
كيف كان المتقى اكرم عند الله تعالى من خلي عن حيلة التقوى

مطلب
شبه

وكيف كان مقبول الطاعة عنده تعالى ووليه وجيبه^٣
وكيف كان الله له اى للمتي ولتيا ومحبيا ومزكيا^٤
وناصريا في جميع امور وكيف كان له العاقبة والاخرة^٥
وحسن مآب وكيف أعدت له الجنة وأورثت^٦
وأورثت ووعدت وكانت له دارا وتأمل كيف^٧
كانت التقوى للاخرة زارا وللباسا للمؤمنين وتأمل
كيف اضيفت الى الرئيس الاشرف وهو القلب والتمنى^٨
بها وتأمل كيف جعلت سببا للخيرية وكتابة الرحمة
وتأمل كيف خص لها اى لذوها كون كتاب^٩
الله هدى وموعظة وذكرى وتأمل كيف جعلت غنة^{١٠}
للعباد والذكر والقصاص والصيام والتبیین
والانذار والتوصية والعدل والعفو وتأمل
كيف كانت شرطاً وسبباً للمثوبة ورفع الكيد
وسبب الامداد واتيان ما يجب العزم عليه وسبب
المغفرة والرحمة وتكفير السيئات وسبب ادخال الجنة
وفتح البركات والتفرقة بين الحق والباطل بل سفينة
النجاة في الدنيا والاخرة والفوز والخروج من المضايق

والرزق من

والرزق من حيث لا يحتسب واليسر واعظام الاجر^{١١}
وسبب اصلاح العمل والفلاح والشكر بل حصول النعم^{١٢}
التي تستوجبها وتأمل كيف امر بالتعاون عليها ومدح^{١٣}
الله تعالى الامر بها ووصي بها الاولون والآخرين وكيف^{١٤}
جعلت مقتضى الايمان وكيف امر بتحصيل حقيقتها
وكما لها بقدر الاستطاعة فيها لما علمت ان الجنة بعض^{١٥}
ثمراتها ورضاء الله بعض مقتضياتها فيا ايها الطالب
للاخرة والسالك طريقها ان كنت صادقا في دعواك طلب^{١٦}
الاخرة وسلوك طريقها اكبت عليها وصرت عاشقا^{١٧}
مستتهرا لها اى داومت على تقوى الله وحرمت عليها^{١٨}
جادا ومجنهدا بحيث لا يعوقك عنها عائق ولو جمعت^{١٩}
الانس والجن على ذلك فكيف يليق بك ايتار الدنيا و
الانكباب على شهواتها ومحرماتها وظلم النفس بتضييع^{٢٠}
اوقاتها في غفلة الفوائل والبوائق وخلق الموانع والعوا^{٢١}
ولكن الله يفضل من يشاء ويهدي من يشاء بيده الخير وهو
على كل شئ قدير سمع هده بعوا وخذ لانه ظاهر على من عساه^{٢٢}
واما الاخبار الدالة على فضيلة التقوى فيها ما خرج

احمد عن ابي ذر رضى الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 له انظر اي تأمل فيما اقول واصنع له فانك لست بخير
 من احمر ولا اسود يعني بذلك عن اصناف الانسان الا
 ان تفضل به بتقوى بان تزيد تقواك على تقواه فان الخيرة
 بزيادة التقوى وخرج البيهقي عن جابر رضى الله عنه قال خطبنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط ايام التشريق فقال اي في خطبته
 يا ايها الناس ان ربكم واحد لما كان المخلوق من حيث
 هو مخلوق لا يخرف فيه لانه محل نقصان بل شرفه من حيث
 النسبة الى الخالق وان العبد من حيث هو عبد لا يحقره
 الا بنسبته الى ماله نبتة على محل الشرف وان نسبة
 المخلوق الى خالقها سواء لان مالك العباد وخالق العالم
 واحد ثم نبه بقوله الا تأكيداً لافضل لعربي على عجمي
 ولا عجمي على عربي ولا احمر على اسود ولا اسود على احمر
 لان المحاسن الحسية الظاهرة والانسان المتوارثة اعراض
 فانية لا تصلح للتفضيل الا اذا ضمت اليها الآثار الباقية
 وهذا لو كان الاصل متعدياً وفضل النوع ليس متحداً و
 حيث لم يكن كذلك قال صلى الله عليه وسلم وان اباكم واحد فان يكن

للابن بابويه فضل فاناس فيه سواء لانهم لآب واحد و
 ان لم يكن كذلك كما هو حقيقة الامر فلا فضل كما قال صلى الله
 عليه وسلم الا بالتقوى لانها سبب تقرب العبد الى ماله ونيل رضاه
 خالفه ثم استشهد لذلك بقوله تعالى ان اكرمكم عند الله
 اتقاكم ثم انه صلى الله عليه وسلم زيادة في التأكيد اعاد اداة التنبيه
 فقال الاهل بلغت قالوا بلى يا رسول الله قال فليبلغ
 الشاهد الغائب اي ليبلغ من سمع هذه الموعظة من لم
 يسمعها ليكلف من يسمعا عن الفخر ويعترف بالعبودية
 والعجز ويقتل على تقوى الله تعالى ويعوز بالنجاة والنجاح
 خرج البيهقي والطبراني في الاوسط والصغير وكذا الحاكم
 عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم اذا كان يوم القيمة امر الله تعالى منادياً ينادي
 اي في عرشات القيمة فيقول مبلغاً عن الله تعالى الا اتى
 جعلت نسباً وجعلتم نسباً وضع السبب مكان السبب اي
 جعلت لكم مغزاً وفضلاً فجعلت اكرمكم اتقاكم فابيتهم عن
 الرغبة في التقوى وامتنعتم الا ان تقولوا فلان بن فلان
 خير من فلان بن فلان فاليوم ارفع تسبيحاً واضع نسبكم

اى ارفع من رغب في نسبي واخرط في سلكه واضع من
 رغب عنه وذهب الى نسبيكم اين التقون اى لا رفهم درجة
العلي خرج احمد عن ابي ذر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ستة
 ايام اعقل يا ابا ذر ما يقال لك بعد اى النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لا بى ذر رضى الله عنه ارادة تحديثه بهذا الحديث ستة ايام في
 كل يوم يا ابا ذر اعقل اى احفظ عني ما احدثت به بعد
 وذلك تنبيه على ان الحديث به مما يجب ان يحفظ ولا
 يضاع ويضبط ليراع فلما كان اليوم السابع قال اوصيك
 بتقوى الله في سرّ امره وعلايته يعنى ليكن خوفك
 من الله في جميع الاحوال وتجنبك لمعاصيه في كل الامور
 والافعال ولتستوخلونك وجميعتك والناس في
 ذلك لتعد من المخلصين لله وتنتظم في سلك من اتقاء
 واذا اساءت فاحسن لان الانسان محل الخطاء
 والمخطى فاذا صدر منك شئ من ذلك فاعقبه ^{احسان}
 الى من اساءت اليه او بالتوبة والرجوع والذكر و
 الاستغفار فانه ايضا احسان والحسنات يذهبن
 السيئات ولا تسكن احد شيئا اى من الدنيا متاع

اى من متاع

اى من متاع الدنيا ولو سقط سوطك لان متاع الدنيا فان
 والمسئلة ذل تورث الدناءة وتزيل المروءة وهى وسيلة
 بالمكسلة ومنشاء المردلة فلا ينبغي للمؤمن مباشرة ما
 هذا من شأنه ولا تقبض امانة لخطر لها وصعوبة القيام
بها خرج القشيري وكذا ابو يعلى والخطيب عن ابي سعيد
الخدري رضى الله عنه اى الشأن جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا نبي الله اوصني فقال اى يا رسول الله صلح للرجل
 عليك بالتقوى الله فانه جماع كل خير وجماع بالتشديد
 بمعنى جامع جنى للمبالغة لان التقوى مقتضى محل خير
 وتمة الحديث وعليك بالجهاد فانه رهبانية المسلمين
 وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن فانه نور لك في الارض
 وذكر لك في السماء واخرن لسانك الا من خير فانك
 بذلك اى بالمذكور الى هنا تغلب الشيطان قال المناوي
 واسناده حسن خرج ابن ماجة وكذا الطبراني عن ابي
 امامة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ما نافية استفاد
 المرء بعد تقوى الله خيرا من زوجة سالحة يعنى انه ليس
 فيما يستفاد من الخيرة افضل من تقوى بل ان التقوى

مطل ٥١

افضل من كل خير الا ان المراد احصل على التقوى فافضل
ما يستفيدة من الدنيا زوجة صالحة ان امرها اطاعته
فيما يامرهابه مما فيه خير دينها ودنياها او ما ليس فيه
ضرر ديني والمثلي لا يامر الا بمثل ذلك فيطيعه فيه و
ان عسر فعله عليها لحسن خلقها وان نظر اليها سرتة
لحسن خلقها لما يراه من البشاشة وزيادة المحبة و
حسن المعاملة وان اقسم عليها ببرته لاطاعتها اياه
فيما يامرهابه او ينهرها عنه فلا تحبته فيما يقسم
عليها ان تفعله او تجتنبه وان غاب عنها فحتمه
في نفسها وماله فلا تخونه ببذل مالا يجوز لها اعطاؤه
من ماله ولا يهتك مالا يجوز النظر اليه لغيره ولا يفعل
كخروج بغير اذنه خرج الطبراني عن ابن عباس رضي
الله تعالى عنهما انه قال اقبل نبي الله من غزاة او
سرية شكك من الراوى فدعا فاطمة رضي فقال يا فاطمة
اشترى نفسك من الله تعالى فاني لا اغني عنك من الله
شيئا وقال ليشوته اي ازواجه مثل ذلك وقال مثل
ذلك لعترته اي لا ولاده واقاربه وذكر الاشتراء

تمثيل لفعل

تمثيل لفعلها يثيب الله تعالى عليه كما قال الله تعالى ان الله
اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة ثم
قال ما نافية بنوها شتم باولي الناس بامتي ان بالشدة
اولى الناس بامتي المتقون ولا فريش باولي الناس
بامتي ان اولى الناس بامتي المتقون ولا الانصار
باولي الناس بامتي ان اولى الناس بامتي المتقون يعني ان
يجرد النسب الى خير البشر بعد او قرب لا يحدر نفعا الا
بالايمان والتقوى انما انتم من رجل وامرأة وانتم كجم
الصاع اي كاطرافه يعني انتم متساوون في الاصل و
النسب كتساوي اطراف الصاع الواحد فكما ان نسبة
اطرافه اليه واحدة كذلك نسبكم ايضا متساوية
النسبة لانكم منتهون لاصل واحد فاصلون من رجل
وامرأة فلا شرف ولا فضل الا بما يحصل به الثواب و
القرب من الله تعالى وذلك لا يستفاد الا من الله تعالى وقد اخبر
في كتاب العزيز انه بالتقوى وكذا نبهته كما قال عم ليس
لاحد منكم على احد فضل الا بالتقوى اي خاصة والاما
في هذا الباب كثيرة جدا كما في الصحيحين وغيرهما من

من الكتب الستة وغيرها والعقل ايضا يدل على افضلية
 التقوى من غيرها من الطاعة كما دل عليه النقل من الاية
 والاحاديث وذلك لان التخلية اي تخلية الظاهر بالعبادة
 والطاعات بعد التخلية اي تخلية الباطن من حب الشهوات
 والميل الى المعاصي المهلكات بخوف الله والميل الى مرضاته
 في السر والعلانية وذلك هو التقوى والترين اي ترين
 الظاهر بعد التطهير اي تطهير الباطن من سائر الادناس
 فالاول اي التخلية والترين بدون الثاني لا يفيد وعكسه
 اي التخلية والتطهير بدون الاول يفيد فان الله تعالى ينظر
 الى القلوب فلا عبادة بالصورة فهي اي التقوى الاساس
 لجميع خصال الخير فخذها بقوة وامر قومك ياخذوا
 باحسنها اقتباس فان فيها سعادة الدارين من الدنيا
 والاخرة والفوز بالحيواتين وان حياة غير المتقي في الاخرة
 كاحياة الا ترى قوله ليتني كنت ترابا وطلبه الموت في قوله
 يا مالا ليقتض علينا ربك كما اخبر به التنزيل بيسرنا الله تعالى
 واياكم تقواه بمنه ورضائه انه هو البر الرحيم والحوار الكريم
 الثاني من الفصل الثالث في تفسيرها لما بين

فضيلتها

فضيلتها وشرفها اخذ في بيانها وتفسيرها هي اي التقوى
 في اللغة من قولهم وقاه فأتقى والوقاية في اللغة فرط
 الصيانة مطلقا عن اي شيء كان ومنه فرس واق اذا
 وفي حافره ان يصيبه اذ في شيء يولمه اصلها وفي
 قلبت واوهاتاء كما في تكلان ونحاة فان اصلهما و
 كلان ووجه قلبت الواو فيهما تاء وياؤها اي وقلب
 ياء تقى واوا لانها كانت بعد قلب فانها تاء تقى فصا
 تقوى كما في بقوى اذ كانت بقي فقلبت ياؤها واوا و
 والفيها اي الف تقوى للثاني كقوله تعالى على تقوى
 من الله من غير تنوين والتقوى في الشريعة لها معنيان
 معنى عام وهو الصيانة والاجتناب عن مضر في الاخرة
 وهذا المعنى يتأمل لمقامات كثيرة فله عرض عريض
 اي مراتب عدة لانه يقبل الزيادة والنقصان اذ ناه
 اي اذ في ما يطلق عليه اسم التقوى من المراتب الاجتناب
 عن الشرك المخذل في النار وعليه قوله تعالى والزمهم كلمة
 التقوى وهو تقوى العوام واعلاه النزه عما يشغل
 سوره عن الحق والتبطل اليه بشارته اي الانقطاع

الى الحق بجميع العلابين وهي التقوى الحقيقية المراد بقوله تعالى
واتقوا الله حق تقاته وهو تقوى خواص الخواص و
معنى خاص وهو المتعارف في الشرع المراد عند الاطلاق
لاسم التقوى وعدم القرينة الدالة على غيره اعني
بالمعنى الخاص المراد عند الاطلاق وعدم القرينة وهو
تقوى الخاص صيانة النفس عما يستحق به العقوبة
من فعل او ترك وهو المعنى بقوله تعالى ولو ان اهل القرى
آمنوا واتقوا افلتمننا عليهم بركات من السماء والارض
فاجتناب الكبار لازم فيه اي في المعنى الخاص بالاتفاق
لان استحقاق العقوبة عليها بالاتفاق واما الصغار
فقل لا اي لا يلزم اجتنابها على المعنى الخاص لانها مكفرة
بصيغة المفعول عن مجتنب الكبار فلا يستحق بها
اي بالصغار العقوبة فلا يشملها لفظ التقوى
بالمعنى الخاص وقيل نعم هي لازمة في التقوى بالمعنى الخاص
وذلك لان بعض المفسرين حمل الكبار في الآية الكريمة و
هو قوله تعالى ان تجتنبوا كباير ما تنهون عنه تكفر عنكم
سيئاتكم على انواع الشرك كالحلول والاتحاد والاشراق

على ما ذهب

على ما ذهب اليه طوائف النصارى من البراهمة واليعقوبية
والنسطورية وغير ذلك من الانواع وذلك لقوله تعالى
ان الله لا يفر ان يشرك به ويفر ما دون ذلك فلم يفر
التكفير لان المعنى ان تجتنبوا انواع الشرك تكفر عنكم
سيئاتكم غيره في التكفير ما بعد وانه غير الشرك من
الكباير الموم السيئة الصغيرة والكبيرة ويحتمل خصوص
بالكباير المندرجة تحتها من غير الشرك وخصوصا بالصفاء
المندرجة تحتها كذلك والتكفير لكلا النوعين وعليه
يحتمل تكفير كل ما يصدر عن مجتنب انواع الشرك منما و
بعض ما يصدر عنه فلا يتعين التكفير فيلزم اجتناب الصغار
في حصول التقوى بالمعنى الخاص وقد سبق في تصحيح الاعتقاد
ان العقاب على الصغيرة مع اجتناب الكبار جائز عند اهل
السنة فالاحتياط في حصول التقوى بهذا المعنى اجتنابها
وايضا لم يثبت تفريقها بالذات ومن هنا قيل صغر الذنوب
وكبرها بالاضافة الى ما فوقها والى ما تحتها فأكبر الكباير
الشرك واصغر الصغار حديث النفس وبينهما وسائط
نصبت عليها الامران فمن عتبه امران منها ودعت

نفسه اليهما بحيث لا يتمالك فكيف عن اكبرهما كفر عنه
 ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر قالوا
 ولعل الامر يتفاوت فيها بحسب الاشخاص والاحوال الا ترى
 انه تعالى عاتب نبيه في كثير من خطراته التي لم تعد على غيره
 خطيئة فضلا ان يؤاخذ عليها وعلى التسليم بان التفابير
 بالذات ثابت لا بد من اجتناب الصغائر لحصول التقوى
 بالمعنى الخاص لانه لم يعلم يقينا عدد الكباير قيل سبع
 وقيل سبعون وقيل سبعمائة وقيل غير ذلك كما مر لك
 شرحه في تصحيح الاعتقاد مفصلا واذ لم يتيقن بكمية
 لم يتيقن بالصغائر فالاحتياط اذن لحصول التقوى في
 جانب اجتنابها كما يدل عليه النقل من قوله وقد قال
 اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما خرجه الترمذى
 وحسنه وابن ماجة والحاكم وصححه عن عطية بن
 عروة السعدي لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع
 اى يترك ما لا بأس به حذرا عما به بأس وبعد سياو
 الحديث اخذ في بيان طرق دلالة على ان اجتناب
 الصغائر لحصول التقوى مطلوب لائق من شأنه رعنا

الاحوط

الاحوط والميل اليه فقال يقول العبد الضعيف هذا دليل
 الحديث نص في لزوم اجتناب الصغائر لحصول التقوى
 لانها اى الصغائر بعد الغماض عما ذكر من الوجوه
 وغيره ومساعدة الخصم على مرامه مما لا بأس به و
 قد صرح الحديث بتركه لحصول التقوى حذرا عما لا بأس به
 فكان نصا في لزوم الاجتناب بل يريد في التحقيق و
 ويقول كلمة ما الاولى في الحديث عامة لكل ما فيه احتمال
 الحرمة والافضاء الى الحرام كعموم ما الثانية من قوله
 عما لا بأس به الحرام واما الجلال الخالص عن الشبهة فلا
 يتناول له كلمة ما عرفنا لانه غير مراد فيه لتعذر الترك بلزوم
 ترك كل جلال خالص لعموم ما يفيد الترجيح وان تناوله
 لغة لصدوق ما لا بأس به على الجلال الخالص حيث انه
 لا انتم به فلا عقاب بل ولا عتاب وهو جواب عما يمكن
 ان يرد بان يقال كلمة ما عامة فهي شاملة للجلال
 الخالص لانه مما لا بأس به فيلزم تركه وايد ذلك ايضا
 بما خرج الشيخان وكذا باقي اصحاب الكتب الستة
 عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى

فضاء
 احتمال الحرمة والافضاء
 شاملة لكل ما فيه
 الاحتمال الثانية في عموم
 الاحتمال الحرمة
 والافضاء الى الحرام
 من المتقين هذا مفهوم
 شرح

مجلس 9

١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠

عليه وسلم يقول ان الحلال بين والحرام بين

اي ظاهر نظر العمدل على الحل بلا شبهة او على الحرمة

بلا شبهة وبينهما مشبهات وسائط يجتهد بها دليلان

من الطرفين بحيث يقع الاقتباء ويعسر ترجيح دليل

احد الطرفين الا عند القليل من العلماء كما يدل عليه

قوله صلعم لا يعلمهن كثير من الناس فالاشياء ثلاثة

اقسام حلال واضح لا يخفى حله كالخبر والفواكه والشي

وغير ذلك والحرام بين كالخمر والميتة والزنا والكذب و

اشباه ذلك ومشبهات ليست بواضحة الحل والحرمة

فلا يعرفها كثير من الناس واما العلماء فيعرفون حكمها

بنص او قياس او استحباب فاذا تردد الشيء بين الحل

والحرمة لم يكن نص ولا اجماع اجتهد فيه المجتهد والحقه

باحدهما بالدليل الشرعي فاذا الحق به صار حلالا او

حراما فمن اتقى المشبهات استبراء لدينه وعرضه اي

حصل البراءة لدينه من الدماء الشرعي وضمان عرضه

عن كلام التافيه فينجو عند الخلق والمخالق ومن وقع

في المشبهات وقع في الحرام كالراعي يربي حول الحمى يوشك

اي يوشك ان يقع في الحرام لانه حول حريمه يغني عن

الشبهة يمكن ان يقع في الحرام بطرفين احدهما ان ياكل حراما وهو

يظنه حلالا والثاني ان يفسد قلبه باكل المشبهات فاذا فسد قلبه باكل المشبهات

يجترأ باكل الحرام ولا يبالي

اي خفية على المرء كونه حراما

او حلالا لوقوعها بين دليليها

لوقوعها بين اصلين ومشاركتهما

الافراد كل منهما فلكونها ذات

وجهين لم يجز ان تعد من احد

القسمين المتقديمين

المس بالغ في براءة دينه وصيانته

من ان يحتل بالمحارم

لانها ربما يكون حراما في نفس الامر

اولا من سهل على نفسه ارتكابها

او صلة الحال مفدرا الى ارتكاب

المقطوع بحرمتها

اي يوشك ان يقع في الحرام لانه حول حريمه يغني عن

الشبهة يمكن ان يقع في الحرام بطرفين احدهما ان ياكل حراما وهو

يظنه حلالا والثاني ان يفسد قلبه باكل المشبهات فاذا فسد قلبه باكل المشبهات

ان يقع فيه الحمى بكسر الحاء وفتح الهم موضع خصه الامام

لنفسه ويقال حميته اذا دفعت عنه وهذا الشيء حمي اي محظور

لا يقرب ومن يجتهد ان تكون شرطية وان تكون موصولة و

تقدير الكلام فهو كراعي او كان كراعي وذلك لان من كثرتقاطبه

الشبهة ربما صادف الحرام وان لم يعتمده ويأثم بذلك

اذا نسب الى تقصير ولا نه يعتاد الساهل ويترن عليه

ويجسر على شبهة ثم شبهة اغلظ منها ثم اخرى اغلظ

وكذا فيخشى عليه الوقوع في الحرام الا وان لكل ملك حمى

الا وان حمى الله محارمه تنبيه على انه كما ان الملوك لكل

منهم حمى يحميهم على الناس ويمنعهم دخولهم فمن دخله وقع

به العقوبة ومن احتاط لنفسه لا يقاربه ولا يدخل حريمه

خوفا من الوقوع فيه كذلك لله تعالى حمى وهو المعاصي

من ارتكب شيئا منها استحق العقوبة ومن قاربه بالدخول

في المشبهات يوشك ان يقع فيها الا وان في الجسد مضغة

اذا اصلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد

كله الا وهي القلب المضغة القطعة من اللحم سميت بذلك

لانها تمضع في اللحم لصغرها والمراد تصغير القلب بالنسبة

لانهما تمضع في اللحم لصغرها والمراد تصغير القلب بالنسبة

لانهما تمضع في اللحم لصغرها والمراد تصغير القلب بالنسبة

لانهما تمضع في اللحم لصغرها والمراد تصغير القلب بالنسبة

لانهما تمضع في اللحم لصغرها والمراد تصغير القلب بالنسبة

لانهما تمضع في اللحم لصغرها والمراد تصغير القلب بالنسبة

بمخضف الامم اداة استفتاح
حيث بها التنبيه على ما بعدها

انواع المعاصي فمن داخلها
استحق العقوبة

بالاعمال والاخلاق

فالقلب كالمالك والجسد كالوعية
قلبا لكثرة تقلبه والحديث اصل عظيم

قال ابو داود انه احد الاربعة الاحا
ديث التي عليها مدار الدين

اي يوشك ان يقع في الحرام لانه حول حريمه يغني عن

الشبهة يمكن ان يقع في الحرام بطرفين احدهما ان ياكل حراما وهو

يظنه حلالا والثاني ان يفسد قلبه باكل المشبهات فاذا فسد قلبه باكل المشبهات

يجترأ باكل الحرام ولا يبالي

الى باقى الجسد مع ان اصلاح الجسد وفساده تابعان
 للقلب وصلح وفسد بفتح السين واللام وضمهما والفتح
 افصح اجمع العلماء على عظم موقع هذا الحديث لانه صلح
 نبيه فيه على صلاح المطعم والمشرب والملبس والمنكح
 وغيرها وانه ينبغي ان يكون حلالا وارشد الى معرفة
 الحلال وانه ينبغي ترك المشبهات فانه سبب الحماية
 دينيه وعرضه وحذر من موافقتها ووضح ذلك بضرب
 المثل ثم بين اهم الامور وهو مراعاة القلب والمراد
 باراده هنا مع ما ذكر من الفوائد بيان ان الاشياء
 ثلثة اقسام الحلال والحرام والمشبهات وان
 المشبهات تما لا باس به وان فيها خيفة الوقوع في الحرام
 وانما هي المرادة عرفا بكلمة ما الاولى من الحديث السابق
 لا الحلال الخالص وان تناولته لغة وايضا يدل على
 لزوم اجتناب الصغائر امرا اخر وهو ان المعنى اللغوي
 مرعى في الشرع ما امكن ان يراعى فيه وفرط الصيانة
 الذى هو للتقوى معناها اللغوي يقتضى الاجتناب عن
 الصغائر والمشبهات ايضا لما في فرط الصيانة من
 تداعيلها ينافى التقوى

اي مدة الامكان تارة بالتحصيل
 وتارة بالنقل لغير مناسب

حرام الجوارح وان تزلت رتبته على قلبه

الاجتناب

الاجتناب

الدلالة على المبالغة في الاجتناب فيلزم مراعاته وذلك
 بالاجتناب عن الصغائر والمشبهات لكن الاحتراز عن
 جميع المشبهات لا يمكن في هذا الزمان لكثرة ما يسمي
 ان شاء الله تعالى والامكان في مراعاة المعنى اللغوي
 شرط فخرج عن الاجتناب ما عدا المشبهات القريبة من
 الحرام لان الطاعة بقدر الطاقة كما مر فتعين لزوم
 اجتناب كل حرام ومكروه تحريما في تحقق التقوى و

تحصيلها هذا ما عدى في تفسير التقوى وتوضيحها
 المذكور من قبض ربي
 وتحقيقها والعلم عند الله تعالى النوع الثالث من
 الفصل الثالث وهو اخر انواع المتعلقة بالتقوى في

بيان مجاريها اعلم ان التقوى لا تحصل الا باجتناب
 المنكرات في الشرع والمنهي عنها فيه وبيان المعروفات

والمأمور بها فيه اذ ترك المأمور به مما يستحق به
 العقوبة ولكن المتبادر منها اي من التقوى ومن الذنوب

عند الاطلاق في اول السماع الوجود ثابة كالزنا وشرب
 الخمر لا العدمية مثل ترك الصلوة والصوم فلا يلزم بعد

من الكبائر ما هو مثل ترك الصلوة والصوم من القرائن
 التي لا يكون العدمية متبادرا في

المبالغة
 لقلبة الجهل وعدم الوقوف عليه
 مقتضى العلم ولحجب الدنيا قال النبي
 باقى الناس زمان لا يبالي الرجل
 من اين اكتسب المال من حلال ام
 حرام رواه البخاري
 وفي الحديث باقى على الناس زمان المستمسك
 فيهم على دينه كالقارض على الجمر فذلك
 خرج مرتكب ما عدا المشبهات القريبة
 من الحرام

ط مطلق
 من الانواع المتعلقة بالتقوى كما
 اي مواضع جريانها واستعمالها
 المعرفة بما تقدم شرعا
 من المكروهات على وجه التحريم كما
 الواجبات الشرعية

اي يستحق تاركه بتركه العقوبة
 فالتركة عنه من حقيقة التقوى
 شرعا ولكن
 اي الذنوب الوجودية الظاهرة
 للعيون
 اي الذنوب العدمية
 اي لا يكون العدمية متبادرا في
 اول السماع من التقوى ومن الذنوب
 غير المشاهدة لعدم بقورها في
 الخارج بصورة مرتبة بالبصر
 اي في الظاهر
 اي في الباطن

في الاصل كالتخلق كقولهم الشرب والشرب لكن التخلق مستعمل
 في الهميشات والاشكال والصور المذركة بالبصر وهو يقال
 للقوى المذركة بالبصرة ولذا قيل ملكة تصدر عنها
 الاعمال النفسانية بسهولة من غير روية وبهذه القيد ^{اي غير احتياج الى فكر}
 الاخير يتضح فرقه عن التخلق لان معه اشتغال واكتساب
 ويحتاج الى ترو وبعث وتنشط من خارج والتخلق
 معه اشتغال ولا يحتاج الى ترو وبعث من الخارج
 هو والتخلق بالاخلاق الفاضلة ضربان ايضا ممدوح
 ومذموم فالممدوح ما كان على سبيل الارتياض و
 التدرب ويتجراه صاحبه سراً او جهراً على الوجه الذي
 ينبغي وبالمقدار الذي ينبغي والمذموم ما كان على سبيل
 المرايات ولا يتجراه صاحبه الا حيث يتصدان يذكر به
 ولا ينفك صاحبه من اضطراب يدل على تضعفه واليه
 يومي قول عمر رضه من تخلق للناس بغير ما في نفسه
 فضحه الله ويمكن للعبد تغييره لورود الشرع به
 واتفاق العقلاء والتجربة اعلم ان من الناس من خالف
 في ذلك وقال بعدم امكان تغييره لانه من الخلقة فلا

ط
 بفتح فكس وتشديد التحتية اي
 من غير ترو في الامر ككونه
 صار ملكة

وقيل لا يمكن تغيير التخلق وهو قول
 الملاحدة وهو باطل
 اي تغيير التخلق المذموم الى الممدوح
 كتغيير الكبر الى التواضع والحسد
 الى النصح والحرص الى القناعة
 والنجس الى السخاء وغير ذلك

ثم ان كان يعيد رغبته المعروفة
 شرعاً فالتخلق المحسن والافضله فيطلب تحسين التخلق لورود الشرع به

يستطيع احد
 ابن علان

يستطيع احد تغييره عما جعل عليه والمص من حيث انه يعنى
 المخالف في ذلك حكى اتفاق العقلاء والقول بعضهم
 ان الاختلاف فيه لفظي فمن منع تغييره اعتبر القوة
 نفسها كالنواة فانه محال ان يثبت منها الانسان شجرة
 تفاج ومن اجازه اعتبر امكان ما في القوة الى الوجود و
 افساده باهماله نحو النواة ايضا فانه يمكن ان تتفقد فتصير
 شجرة نخل وتترك مهمله حتى تعفن فاذا اختلفا فيما على
 حسب اختلاف نظريهما فاما كان تغييره اتفاق وقد ورد
 الشرع به قال الله تعالى قد افلح من زكاها وقد خاب من
 دساها وروي ابن عساكر عن جرير رضه مرفوعاً
 انك امرئ قد احسن الله خلقك فاحسن خلقك و
 التجربة ايضا شاهدة بذلك فانا نجد الوحش يستأنس
 والجراح ينقاد الى السلاسة وبالجملة لو لم يكن تغيير التخلق
 ليطلب فائدة الوعظ والنصائح والوعد والوعيد
 والامر والنهي فالصحيح امكانه ولكن تختلف الاستعداد
 ذات فيه بحسب اختلاف الامزجة فبعض الناس سريع
 القبول وبعضهم بطيء وبعضهم في الوسط وكل لا ينفك

مطلب

اي في التخلق قوة وضعفا بحسب
 القسمة الالهية
 الموحدة على حسب القسمة

عن قبول اثر التغير وان قل ثم من الناس الخالي من
 الاعتقادات وهذا سريع القبول جداً ومنهم من اعتقد
 القبيح قبيحاً لكن اعتاده وهذا ضعيف القبول يغير
 بحسن خلقه في قريب الزمان ومنهم من يعتقد القبيح
 حسناً وهو غير ممكن القبول فلا يحسن خلقه لعدم
 طلبه بل لكونه عنده قبيحاً وكذا من الناس من يرى
 الفضيلة في كثرة الشره وهو كما قيل من التعذيب
 تهذيب الذيب ومنشاء اي الخلق قوى النفس

او محل ابتداء ونشئة

مطلق
 فمع كونه ناطقاً قوة ادراكه
 ناطقاً كان اولاً

وهي اي قوى النفس التي هي منشاء الخلق ثلث لا غير
 اولها النطق وهو قوة الادراك وهو اقدم خاصة
 يمتاز بها الانسان عما يشاركه ويحصل بها الشرف
 وله طر فان يوجب ان الذم وهي الافراط به والتفريط
 فيه ووسط يوجب المدح وهو القصر المعتبر عنه بقوله
 فاعتداله الحكمة ثم عرفها بقوله وهي ملكة للنفس
 تدرك بها الصواب من الخطاء وقد اثبت الله تعالى عليها
 بقوله ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً و
 وافراطه الجزيرة وهي ملكة ادراك تدعو صاحبها

اي قوة للنفس يحصل بها ادراك
 الامور وهو العقل والادراك
 اثره

الادراك احاطة الشئ بكماله
 وسط اي اعتدال النطق

منشاء الخلق ثلثة
 عقل
 غضب
 شهوة

الجزيرة بفتح الجيم والوحدة
 والزاي وتسكن الراء بعد الجيم
 وهو لفظ غير عربي الاعلان

الى اطلاع

الى اطلاع ما لا يمكن ادراكه بواسطة العقل كالمشابهة
 من الايات والاحاديث الدالة على الصفاة فانه لا محل
 للعقل في ذلك وكذلك بحث القدر فانها مما استأثر
 الله تعالى بعلمها او ملكة يصدر بها افعال يتصرف الغير
 بها كالمكر والخديعة اولا ينصرف الغير بها ولكن تخلو
 عن تقع اخروي فيدخل الخب وهو كيفية يقتدر بها على
 استعمال الدنيا في الامور الدينية وبلوغ غاياتها و
 وتفر بطله البلادة وهي ملكة بها يقصر بها صاحبها
 عن ادراك الخير والشر فهي مقابلة للحكمة وثانيتها
 الغضب وهو حركة للنفس دفعا للمنافر ولا يخلو اما
 ان تكون تلك الحركة على اعلى او نظير اودون فان كان
 الاول ولا سبيل الى الانتقام تولد منه انقباض دم القلب
 ويقال له ح الجرع وان كان الثاني وهو يشك هل يقدر
 على الانتقام منه اولا تولد منه تردد الدم بين
 انقباض وانبساط ويطلق عليه ح الحقد وان كان
 الثالث وله سبيل الانتقام منه تولد منه ثوران
 الدم ارادة الانتقام ويطلق عليه ح الغضب فاعتداله

من الالهة واحاديث
 الضات

فان العقل اذا جال فيها بعد فته
 رجع وهو سبيل هسير
 يصدر بها عنها او بسببها او معها

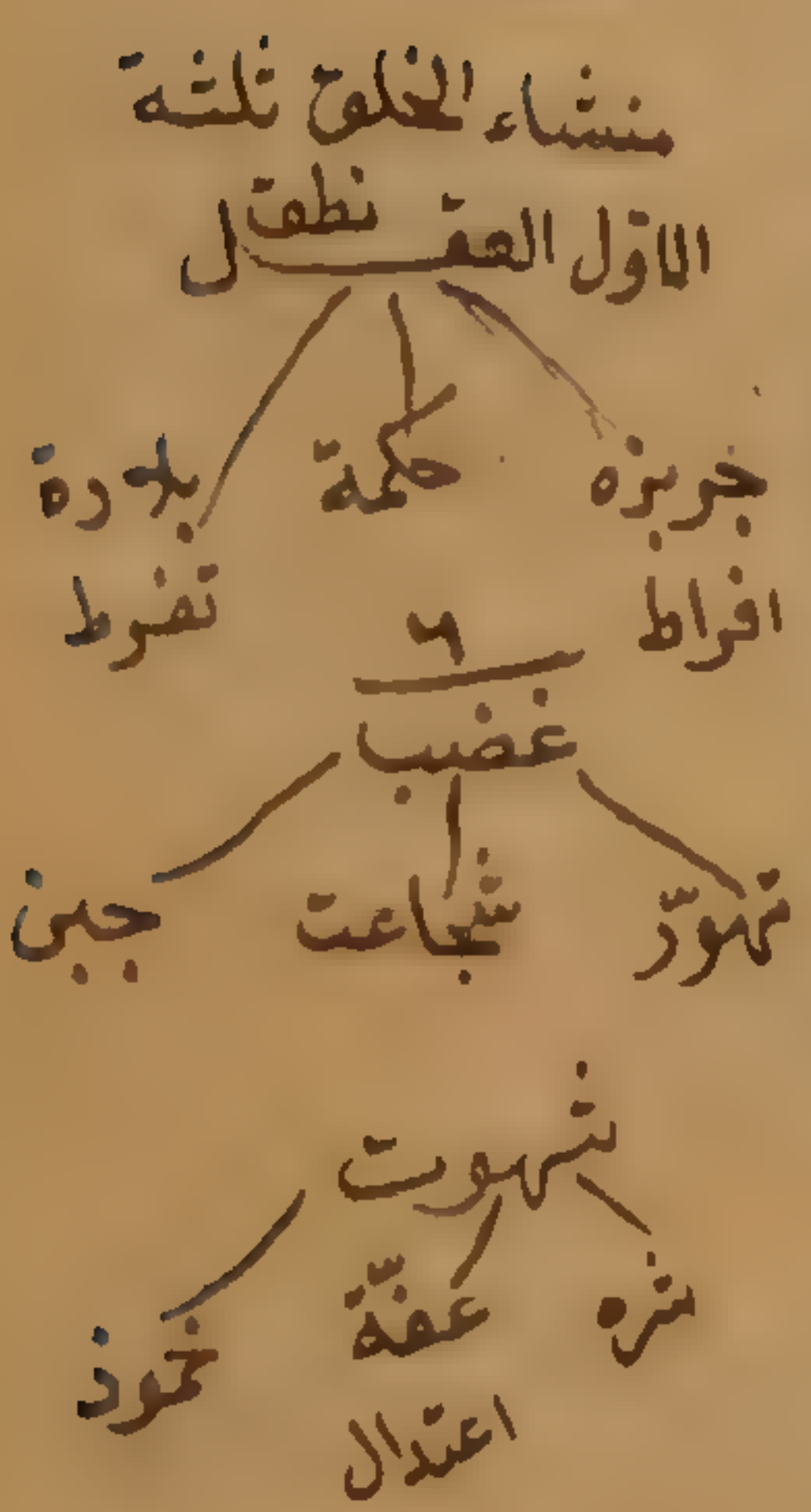
مصدر ربل الرجل بالضم فهو بلبدان غير
 ذكر ولا فطن كذا في المصباح
 صاحبها التي قامت به

اولا تولد تلك الحركة على انه
 قولا او فعلا او كليهما
 مظهر
 اي اعتدال الغضب

الشجاعة وهي ملكة بها يقدم من قامت به على امور ينبغي
 ان يقدم عليها شرعا وافراطه الشهوة وهو ملكة
 بها يقدم على امور لا ينبغي ان يقدم عليها فالشجاعة
 يكون القدوم فيها عن فكر وتميز وهيئة محمودة
 بقدر ما يجب وعلي ما يجوز بخلاف التهور وتفريطه
 الجبن وهو هيئة راسخة في النفس بها يحجم صاحبها
 عن مباشرة ما ينبغي ان يباشر وطلب ما يجب طلبه
 وثالث قوى النفس التي هي منشاء الخلق الشهوة وهي
 حركة تعرض للنفس طلبا للملايم بها صد الانسان
 وسخر في سائر الاعمال فاعتد لها العفة وهي اكثر ما
 تتعلق بالذات البهيمية المتعلقة بالبطن والفرج و
 تمامها يتعلق بحفظ الجوارح ولذا قال وهي ملكة
 بها يباشر الانسان المشتريات على وفق الشرع و
 وفق المروءة فهي اس الفضايل من القناعة والزهد
 وغنى النفس والسخاء وغيرها وافراطها الشره بفتح
 الشين المعجزة والراء المهمله والفجور وهو ملكة
 بها يتناول المشتريات مطلقا وافقت الشرع او لم

توافقه

توافقه ومتى كانت الشهوة للفتيات قبل له الشره سواء
 كان مالا او طعاما او نكاحا ومتى كانت للطعام قبل لها
 التهم واذا كانت للنكاح قبل لها الشبق والمراد بالشره
 هنا ما هو اعتمد من ذلك كما دل عليه التعريف وتفريطها
 الخمود وهو ملكة يقصر صاحبها عن استيفاء ما ينبغي استيفاءه
 من المشتريات فيقول ما ينبغي خرج من الورع ما يجب
 لتحصيل التقوي والكف عن المحارم وكذا الوقوف عن
 الشهوة على ما يراه المص وهو مذهب كثير من العلماء
 وما هو منه فضيلة وهو الوقوف عن كثير من المباحات
 والاقتصاد على اقل الضرورة والاوساط يعني العفة
 والشجاعة والحكمة الا ان هي اوساط القوى التي هي
 منشاء الخلق من النطق والغضب والشهوة تحصيل
 باستخدام الاول وهو النطق الاخوين وهما الغضب
 والشهوة فان القوة الناطقة اذا استعملت الغضب
 والشهوة واستخدمهما كانت على الحال الذي ينبغي
 وهو اوسط احوالها الذي هو الاعتدال فلا جرم
 تستعملها فيما ينبغي وبالقدر الذي ينبغي فكانت



الاوساط خاضعة باستخدام النطق لهما اذ لا يمكن
 الاستخدام الا باعتداله فانه متى كان في احد طرفيه
 استخداما اما الجزيرة فلا تطلع على ما لا يمكن
 من المشتمية لانه من اللذات العقلية والداعي اليه
 مستخدم للشهوة وكذا صدور ما ينضّر الغيرة لانه
 اما ان بقصد الضرر لذاته او لجلب ملامح لا يمكن بدونه
 فكان الاول فالمستخدم للقوة الناطقة ح يكون الغضب
 لان صدور تلك الافعال التي يتضرر الغير بها الانتقام
 وان كان الثاني فالمستخدم للشهوة واما البلادة و
 هي طرف تفريطه فالحال فيها غير خفي لان من يقصر
 عن ادراك الخير والشر اقتدى شهوته او غضبه غالباً
 فاتضح مما قررناه ان الاوساط تحصل باستخدام
 النطق الشهوة والغضب والاطراف وهي الستة
 الباقية من الجزيرة والبلادة والتهوّن والجبن
 والشر والخمود تحصل باستخدامهما اياه اي باستخدام
 الغضب والشهوة النطق وذلك لانهما لا يستخدمانه
 الا خارجاً عن اعتداله او وقد بلغا في اطرافهما قدراً

يغلب عليه

يغلب عليه في اعتداله فيخرجه عنه استخداما لهما وفي
 كل من ذلك حصول الاطراف والاطراف مطلقاً سواء
 شأ بها غرض او لم يشبهها زائل وكذا الاوساط المشوبة
 بها غرض فاسد زائل ايضا لرزالة ما داخلها من
 الغرض الفاسد فكل خلق مذموم ناشئ منها اي من
 الاوساط المشوبة والاطراف حال كونها منفردة
 او مجتمعاً بعضها او كلها ولما في شر الخلق وبيان من
 شاء اخذ في الكلام على علاجه حسبما وعد قبل
 فقال وعلاجه الكلي الاجمالي معرفة حقايق الامراض
 لئلا يشتبه عليه او تخفاه ومعرفة غوائلها جمع
 غائلة اي ما يصدر عنها من الضرر ومعرفة اسبابها
 ليكن الاجتناب عنها فتحصل السلامة عن الامراض
 ومعرفة اضدادها وفوائدها واسبابها اي الاضداد
 ليكن تحصيلها ثم معرفة وجوء الامراض في نفسه
 بالتفتيش والتأمل في احواله وافعاله واختيار
 من يتبته على عيبه من اصدقاء الصديق وهم الذين
 اخلصوا ظاهراً وباطناً وتفحص قول اعدائه اي

مطلب ١٣

البحث عنه فانهم ينظرون الى عيوبه ويدكرونه بها ليكدر
 رونه بما يدكرونه وانما يفتخرون عن قولهم لان الاعداء
 ربما يتفولون وربما يقولون حقوا النظر الى الناس
 اعتبارا فانهم مراءاة وتذكرة لكل طالب مستبصر اي
 طالب للنظر بعين البصيرة ثم تميز اسبابها ليكن
 الاجتناب عنها ان لم تكن والاقبال على ما يجب الاقبال
 عليه من غيرها ثم ازالها اي الاسباب ان كانت لتزول
 مسبباتها وارتكاب الفضيلة المقابلة لمرض مرض
 من الاخلاق الرزيلة والتكلف في تحصيلها فان مفع
 النفس عما يتلفته وتطمئن الى ما لم تأتلفه لا يحصل
 بدون تكلف فينكف للتحلي بالفضيلة لاجل التحلي عما به
 من الرزيلة اذا الامراض تعالج بالاضداد كما ان الصحة
 تحفظ بالانذار والاعتدال في الاخلاق هو الصحة والليل
 عن الاعتدال مرض والاصل في الابدان هو الصحة وانما
 العلل عوارض فكذلك مولود يولد على الفطرة وكما
 ان الجسم يخلق ضعيفا ثم يزيد وينمو فكذلك النفس
 يكون كالمها بالتركيب وقد افلح من زكاها ثم الشئ

يناسبه
 شبيهه

يناسبه شبيهه فلا يزيله ولا يزعجه بل يحفظه
 لانه مناسبه فلا ينافيه وازالة تتم بان يرد عليه
 ما يصاده اذ الضد لكونه ينافي ضده يراحمه وينقبه
 عن محله للحلول فيه بدله فلما ان حفظ الصحة
 للصحاء تتم للاشياء المشاكلة للحال التي هم عليها
 وعلاج المرضى يتم بالاشياء المضادة لامراضهم
 فكذا امراض القلوب تعالج بالاضداد كما يعالج
 بالعلم والنجل بالسخاء والجبن بالشجاعة ثم التعنيف
 بالتعبير والتوبيخ في السر والعلانية لتألم النفوس
 بهما خصوصا ارباب الهمم العالية فكيف عن اتيان
 الرزيلة مخافة الم التوبيخ والتعريف ثم الرزيلة
 المقابلة فليحفظ حتى لا يتجاوز الى الطرف الآخر
 يعني لا بد من حفظ الرزيلة التي يراد معالجتها
 لئلا ياتي من الضد لازالتها بقدر ما ينبغي فلا يتجاوز
 الى الطرف الاخر فلما ان كل مبرد لا يكفي لكل حرارة



اولا ينبغي لكل محروور بل رب مبرّد برّد محروور تبريداً
اخرجه عما ينبغي ان يكون عليه من الحرارة وذهب الى
الطرف الآخر من البرودة بل لا بدّ له من قدر مخصوص
وصفة مخصوصة كذا في العلل النفسية وال^{مرض}الاجسامية
القلبية وكما ان عيار الدواء يعرف من عيار العلة
في العلل الجسمية فكذا في العلل النفسية ثمّ الرياسة
الشاقة كالندور والايّمان والعهود على التزام
الاعمال الشاقة كقيام اكثر الليل وصيام اكثر
الشهر حتى يدّ عن اي النفس ما هو اسهل منها
كقيام ثلث الليل وصوم يوم وافتار يوم بالطيب
والسهولة لان التمرن على الاستدّ رطمين الى ما هو
دونه واستماع ما ورد في ذمّ سوء الخلق اجمالاً
وتفصيلاً والثاني اي ما ورد في ذمّه على سبيل
التفصيل سيجي ان شاء الله تعالى في القسم الثاني
وامّا الاول اي ما ورد في ذمّ سوء الخلق اجمالاً

مطلب ٤٦

١٥٢
فنه ما خرج الاصفهاني عن ميمون بن مهران بكسر
اوله انه قال قال رسول الله صلعم ما من ذنب
اعظم عند الله تعالى من سوء الخلق وذلك اي سبب
اعظميته عند الله تعالى ان صاحبه لا يخرج من ذنب
الا وقع في ذنب اي سئ الخلق اذا تاب عن ذنب صدر
عنه اذ ي به سوء خلقه الى ذنب اخر فلا يزال ينجر
في الجراير حتى ينجرّد عن سوء الخلق ويتخلص منه
خرج الطبراني في الاوسط وكذا احمد في مسنده عن
عائشة رضي الله تعالى عنها انه اي الشان قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشوم سوء الخلق
والشوم ضد اليمن والتبرك اخرج الطبراني في الصغير
والاصفهاني عنها عن النبي صلعم انه قال ما من شيء
الا له توبة الا صاحب سوء الخلق ثمّ عثل عدم توبته
بقوله عم فانه لا يتوب من ذنب الاعاد في شر منه
اي من الذنب الذي تاب عنه او عاد في شر من سوء

فنه ما خرج

خلقه فقد افادت الاحاديث ان الشوم لا يزال ملتبسا
بصاحب سوء الخلق وانه لا يخلص عن الذنوب الا بخلو^{صه}
منه وان جرمه عند الله عظيم وكذا ما يناله من الازم
لتعاقب ذنوبه وعدم خلوه عنها ما لم يتجرّد عنه
فالآيق بساكني طريق الآخرة الجهد في التخلّي منه
والتخلّي بحسن الخلق خرج الطبراني في الكبير والاو^{سط}
والبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله ^{صلعم}
الخلق الحسن يذيب الخطايا كما يذيب الماء الجليد وهو
ما يجرد من الماء لفرط اليبس والبرد اي ان شاء الله ^{تعالى}
يذهب الخطايا بمغفرته عن صاحب الخلق الحسن ^{بسبب}
حسن خلقه فانه مصدر رجل الخير الاخروي والخلق
السوء يفسد الاعمال كما يفسد الخل العسل اي يكون ^{سببا}
لفساد الاعمال الصالحة وهذا يؤيد ما مر من انه
الشوم لانه بمعناه ولما فرغ عن بيان ما يتعلق بالا^{خلو}
الذمومة على سبيل الاجمال شرع في بيان ما يتعلق بالا^{خلو}

الحجدة كذلك

مطلـ
الحجدة كذلك فقال والاورساط الخالية عن الغرض الفا^{سد}
فضائل واذ افكل خلق محمود ناشئ منها حال كونها
منفردا او مجتمعاً بعضها او من مجموعها المسمى بالعدا^{لة}
وكمال هذه الاوساط خص به اشرف الخلق وقد مدح
الله تعالى نبيّه الرّؤف الرحيم وانتك لعل خلق
عظيم فمن حصل له الخلق المحمود بكسب او طبع فلم يحفظ
بملازمة اهله وعدم صحبة الاشرا رخصا من
حصل له بالكسب لسرعة اسلاح التخلق وعود ما كان
عليه من الخلق فان للمجاورات تأثيرا كما قيل ومن يصحب
الاشرا يفتد شريرا واياه والاسترسال وهو ارجاء
العنان للنفس في الملاحية والزناح والمرء بفتح الميم في
الاول وكسرها في الاخيرين وقيد الاسترسال لانه لا
يمكن الخلق على طول المدي عن شئ من الملاحية وقيل
المزاح وكذا المرء وهو الجدال وقوله واياه والاستر
سال من قبيل اياك والاسد والمحققون على ان ايا

ضمير مشترك بين المتكلم والمخاطب والغائب ثم اختلفوا
 فذهب الجمهور الى ان اللواحق بعده حروف دالة على
 احوال المرجع اليه كما ان اللواحق في ذلك وانت اخواتها
 حروف توك على احوال المخاطب فلاحظ لها من ^{عرب} ال
 كالكاف في ارايتك زيدا ما صنع بمعنى اخبرني زيدا
 ما صنع وذهب الخليل الى ان اللواحق اسماء اضيف اليها
 ايتا وقيل هي الضماير كانت متصلة فلما اريد انفصالها
 عن ال فمل تعذر النطق بها ذالة على معانيها حالة ^{التصال} الا
 ضم اليها ايتا ليصمد النطق بها عليه فكان ايتا اي ايتا
 ايتاه بمعنى نفسي نفسك نفسه ^{وليرض} بفتح التحتية و
 وضم الراء من الرياضة نفسه بوزن ايف علمية و
 علمية اي يكده نفسه بان يرتب عليه في كل يوم و
 ليلة شيئا من القيام والذكر والمطالعة والمداينة
 والحفظ والتدبر ويداومه على ذلك ليحفظ ما هو
 عليه وليذكر جلاله فانه فضل على الكثير ممن خلق

الله تعالى وردومه الذي لا يزول ولا يختزل حسب
 لذاته وتنعماته في الآخرة وصفاءه فان العارف لا يزال
 مبتهجا بما عنده وليذكر حقارة الدنيا عند الله و
 وزوالها السريع ونكدها الشنيع لينزهه عما فيها و
 يرغب فيما عند الله تعالى وبإستماع ما ورد في حسن
 الخلق من ثناء الخير اجمالا وتفصيلا والثاني اي التفصيل
 سيجي ان شاء الله تعالى ومن الاول اي ما ورد فيه اجمالا
 قول الله تعالى انك لعلى خلق عظيم فانظر كيف جعل الخلق
 الحسن من فضائل من تشرقت به سدة النبوة وسرت
 به سرية الرسالة ومنه قول النبي ^ص م فيما خرجه الطبراني
 في الكبير باسناد رواية ثقات وكذا الخرايطي في مكارم
 الاخلاق وابو الشيخ عن انس رضه انه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان العبد يبلغ
 بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة وشرق المنازل
 وانه اي والحال ان من يبلغ بحسن خلقه هذه المقامات

لضعيف العبادة وأنه ليبلغ بسوء خلقه اسفل
درية في جهنم فكل حسن الخلق سبب احسان الرب
اليه وسوء الخلق سبب خذلانه وسوء حاله لديه
وذلك لانه سوء الخلق لا يزال يجتر صاحبه من مرتكب
الى مرتكب الى انه بما يلج به الى اعظم مرتكب فيربكه
في الدرك الاسفل وحسن الخلق لا يزال يوصل صاحبه
من فضيلة الى فضيلة ومن حسنة الى جميلة الى ان
يبلغه من تضاعف الحسنات وجزاء الاحسان ما
ما لا يبلغه العابد بالكثير من العبادات خرج احمد
والبيهقي والحاكم في المستدرک وقال صحيح علي شرط
مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال صلعم بعثت لا تتم
مكارم الاخلاق في الحديث دلالة على انه صلعم اكمل
الخلق واعلمهم بصفة الكمال وعلى ان جميع ما جاء به
حسن وعلى انه لا شرف من حسن الخلق بل على ان
الشرف لا ينال الا به حيث انه علل البعث بتتم

مكارمه واصافة المكارم اليه اضافة الموصوف الى
صفاته خرج الطبراني واليزار عن انس رضي الله عنه قال
صلعم ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة هكذا
اذا اخذوا جميعا
مختصر الحديث عند المنذري عن انس رضي الله عنه قال قالت
اُم حبيبة رضي الله عن رسول الله المرأة يكون لها زوجان ثم
تموت فتدخل الجنة هي وزوجها ايتهما تكون للاول
او للآخر قال تخير احسنهما خلقا كان معها في الدنيا
يكون زوجها في الجنة يا اُم حبيبة ذهب حسن الخلق
بخير الدنيا والاخرة انتهى واذا كان حسن الخلق كذلك
نال صاحبه الخيرين وفان بالسعادتين خرج البيهقي
في الاوسط عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلعم يقول ما نافية حسن الله خلق رجل يفتح الخاف
اي كماله وصورته وخلقه بضم اوله فيطعمه النار ا
اي فان يطعمه النار جوابا اي ان الله تعالى لا يعذب
بالنار من عدل خلقه واعد خلقه فطوبى لمن منح

ب
مكارم الخلق

طوط

حَسَنَ الْخُلُقِ وَالْخُلُقِ وَالْحَدِيثُ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ فِي الشَّعْبِ وَ
أَبِي عَدِي وَابْنُ عَسَاكَرٍ خَرَجَ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَيْ الشَّانَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَيْكَ بِحَسَنِ الْخُلُقِ قَالَ
أَيْ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا خَسَّنَ الْخُلُقَ بِأَرْسُولِ اللَّهِ قَالَ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ وَتَغْفِرُ مَنْ
ظَلَمَكَ وَتُعْطِي مَنْ حَرَمَكَ فَعَلَيْكَ إِتْرَا السَّالِكَ إِلَى الدَّارِ
الْآخِرَةِ بِتَخْلِيَةِ قَلْبِكَ عَنِ الرِّزَائِلِ مِنَ الْإِخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ
وَتَخْلِيَتِهِ أَيْ الْقَلْبَ بِالْغَضَائِلِ فَإِنَّ التَّصَوُّفَ عِبَارَةٌ
عَنْهَا أَدْقَبُ فِي تَفْسِيرِهِ هُوَ الْخُرُوجُ مِنْ كُلِّ خُلُقٍ رَفِيٍّ
وَالدَّخُولُ فِي كُلِّ خُلُقٍ سَنِيٍّ وَهُوَ الْمُرَادُ بِتَخْلِيَةِ الْقَلْبِ وَ
تَخْلِيَةِ النَّفْسِ وَلَمَّا بَيَّنَّ الْإِخْلَاقَ الذَّمِيمَةَ وَالْحَمِيدَةَ وَبِمَا
يَتَعَلَّقُ بِهِمَا عَلَى طَرِيقِ الْأَجْمَالِ شَرَعَ فِي بَيَانِ كُلِّ مَنْ ذَلِكَ
عَلَى طَرِيقَةِ التَّفْصِيلِ حَسَبَ مَا وَعَدَهُ قَبِيلُ فَقَالَ الْقِسْمُ
الثَّانِي فِي الْإِخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ وَتَفْسِيرِهَا وَغَوَايِلِهَا وَعَلَى
جِهَاتِ تَفْصِيلِهَا أَيْضًا لِلْحَالِ لِيَسْهَلَ اجْتِنَابُهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ

للـ ٦٥

وَأَزَالَتَهَا إِنْ كَانَتْ وَقَدْ مَهَّيَا عَلَى الْإِخْلَاقِ الْحَمِيدَةِ لِمَا عَرَفْتَ
أَنَّ التَّخْلِيَةَ قَبْلَ التَّحْلِيَةِ وَالتَّطَهِيرَ قَبْلَ التَّرْبِيَةِ أَعْلَمُ
أَنِّي تَبَقُّرُهَا فَوَجَدْتُهَا سَتَيْنِ خَلْقًا مَذْمُومًا الْأَوَّلُ الْكَفَرُ
بِاللَّهِ الْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ وَهُوَ أَكْبَرُ الْمَهْلَكَةِ عَلَى الْإِنْسَانِ
وَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُنْحَى مِنْهُ بِالْمَهْدِ آيَةُ إِلَيْهِ فَتَقُولُ وَاللَّهُ لَا
غَيْرَهُ التَّوْفِيقُ وَمِنْهُ الرِّهَامُ الْحَقُّ الْحَقِيقُ هُوَ أَيْ الْكَفَرُ
عَدَمُ الْإِيمَانِ عَنْ مَنْ سَتَانَهُ أَنْ يَكُونَ مُؤْمِنًا يَعْنِي عَدَمُ
تَصَدِيقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَا عَلِمَ بِحَبِيئِهِ بِهِ بِالضَّرُورَةِ
وَهُوَ أَعْمُ عَنْ تَكْذِيبِهِ فِي شَيْءٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ وَاتِّكَارِهِ لَشَمُولِهِ
الْكَافِرَ الْحَالِيَّ عَنِ التَّكْذِيبِ وَالتَّصَدِيقِ وَمَنْعَ الْأَمَامِ الرَّازِي
كَوْنَهُ أَعْمُ بَانَ مِنْ جُمْلَةِ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَصَدِّقَهُ
وَاجِبٌ فِي كُلِّ مَا جَاءَ بِهِ فَمَنْ لَمْ يَصَدِّقْهُ فِي شَيْءٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ
فَقَدْ كَذَّبَهُ فِي ذَلِكَ وَهُوَ ضَعِيفٌ لظُهُورِ الْمَنَعِ عَلَيْهِ فَإِنَّ
الْفَرْقَ بَيْنَ التَّكْذِيبِ وَعَدَمِ التَّصَدِيقِ ظَاهِرٌ فَلَا مَحَالَّ
لِمَنْعِ الْأَعْيَةِ وَالْإِيمَانِ هُوَ التَّصَدِيقُ بِالْقَلْبِ بِجَمِيعِ مَا

ما جاء به محمد صلعم من عند الله تعالى اي ما علم انه من
ربه صلى الله تعالى عليه وسلم بالضرورة من غير دليل
وان كان متوقفا في نفسه على النظر والاستدلال كالنقود
والنبوة والبعث والجزاء فالشخص انما يكون مؤمنا اذا
حصل التصديق بذلك والجزم به والاذعان له بقلبه و
الاقرار به عند عدم المانع وانما اعتبر عند عدم المانع
لان من عرف الله تعالى بالدليل والبرهان وكما تم العرفه
مات ولم يجد من الزمان ما يتلفظ فيه بكلمة الشهادة
كان مؤمنا بالاجماع واعتبار الاقرار حقيقة وحكما
كاقرار من نشأ في دار الاسلام ناطقا بكلمة الايمان او
حكما فقط كاشارة الاخرس فانها تعتبر منه اقرار
كما في طلاقه وعناقه حتى لو امتنع اباؤه وعنادا
عن الاشارة بذلك كان كافرا وانما الحقيقة فقط
فغير معتبرة لان شد الزنار وليس الغيار كف
واعلم انه لا خلاف في كفر من مات مصدقا مدعنا

وقد امتنع

وقد امتنع عن الاقرار اباؤه وعنادا ولا في ايمان من لم
يصدر عنه الاقرار عاجزا بل قد استمر الخلاف فيمن
صدقا بقلبه وجزم به واذعن ولم يصدر عنه اقرار
بل مجرد سكوت لا لابطاء وعناد فمن شرط الاقرار لتمام
الايمان يقول انه مات قبل تمام الايمان ولم يشرط
يجعل تركه مع العلم بوجوبه من قبيل ترك الصلوة مع
العلم بوجوبها ثم ان اعتبار الاقرار ان كان لاجراء
الاحكام في الدنيا على المقفلا بد من اعلانه واظهاره
بخلاف ما اذا كان لتمام الايمان فانه يكفي مجرد التكلم
وتفسير الكفر بالانكار ليس بجامع لخروج الشك وخلو
الذهن عنه ولا ينعكس لان خالي الذهن والشاك من
الكفرة واعتدربان الانكار بما يفتر بالجهل وعدم
المعرفة وخالي الذهن جاهل وكذا الشاك في شيء مما جاء
به الرسول صلعم غير عارف وح يطرده وينعكس فعلى الاول
بينهما تقابل العدم والملكة لما عرفت انه على الاول عدم

التضديق ببعض ما جاء به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
وعلى الثاني بينهما تقابل التضاد ان لم يفسر الانكار بالجهل
وعدم المعرفة لانها مح وجوديتين وهو بالمعنى الاول يتناول
الخالى عن التضديق والتكذيب والشاك كما يتناول المكذب
وتقييد العلم بما جاء به صلعم بكونه ضروريا للاحتراز
عما علم بالاستدلال وبرواية الاحاد كونه مما جاء به
صلعم فان من انكره لا يكون كافرا وكفى ثلاثة انواع
كفر جهلى وسينه مامنع من العلم والتعلم وهو
عدم الاصغاء بالسمع والاتفات بالنفس والشامل
بعين البصيرة في الآيات والادلة فلا يستمع ولا يقبل على
الاستماع من اهل العلم ولا يتفكر في الآيات والدلائل و
البراهين فلا يحصل العلم بالله وصنائه ولا بالآخرة
ولا بالنبوة ولا العلم بالاحكام والشرائع فيبقى في
وخامة الجهل مطموسا وفي رزالة الكفر مغموسا ككفر
العوام فان الكافر منهم كذلك والجهل هو الثاني من

مطلب ٤٦

افات القلب والمراد بالجهل هنا ما هو اعظم من ان يكون منشأ
لكفر بل عدم علم ما يجب العلم به وهو اى الجهل عدم العلم
عن من نشانه ان يكون عالما فبينه وبين العلم تقابل العدم
والملكة كما بين الكفر والايمان وهو نوعان جهل بسيط
هو عدم العلم وهذا النوع اصحابه كالانعام لفقدهم
ما به يمتاز الانسان عنها وهو العلم بل هم اضل سبيلا
لتوجيهها نحو كمالها وتركهم للكمال بل لا يشارهم النقصان
مع التمكن من الكمال فان من فعل كذا كان اضل وارذل
من الانعام التي اثرته بدون التمكن فيا وجب علمه ^{عينا} مما
سبق في تصحيح الاعتقاد من الالهيات وما يتعلق بالآخرة
والحلال والحرام والتقوى والاخلاص وغير ذلك حرم
جهلة وما لا اى وما لم يجب علمه فلا ولكن يفوت به من
الكمال حسب مرتبة علمه وقد عرفت مراتب العلم فيما سبق
وعلاجه مبتداء والكفاية للجهل البسيط بعد معرفة ^{عنه} غوا
التي هي ضررها الى الكفر ومعرفة فوايد العلم مما سبق في

فصل العلم من الآيات والأحاديث والآثار والأقوال التعلم
خبر الابتداء أي علاج هذا الجهل هو التعلم لما قد عرفت فيما
تقدم بما ليس عليه يزيد تفصيل أن التعلم سبب العلم ^{لأنه}
له غيره كما يدل عليه هنا تعريف التعلم وإذا كان التعلم
سبب حصول العلم والجهل عدمه لا جرم كان علاجه به
وقد يحصل بسبب تعارض الأدلة العقلية جهل يسمى
خبرة بفتح الحاء المهملة يقال حار في أمره بخارجها وخبرة
فهو خيران إذا لم يقف على الصواب فيه ويسمى شكاً وكذا
تردد أيضاً وتوقفاً فعلاجه ممارسة القوائين العقلية
كالمنطق وغيره من العلوم العقلية كالمعاني والأصول و
الجدل ونحوها حتى يطلع على شرط في أحد الدليلين على ما
يجب اعتباره كوحدة الموضوع والمحمول فإن اهمالها يؤهم
التعارض في مختلفيها وقد أهمله هو وأعتبره ولم يكن
معتبراً في أحد الدليلين كاعتبار المثلية من كل جهة في التشبيه
فإنه يؤهم التعارض في المختلفين في جهة المتماثلين في أخرى

في زول التعارض بالاطلاع على ذلك فالخبرة أي ما يحصل
بسبب التعارض العقلي وتعارض الأدلة الشرعية قد لا
يمكن دفعه وسبب عدم إمكانه بأن لا يعلم التاريخ أي
تاريخ أحد الدليلين أو كليهما والحال أنه قد امتنع الترجيح
بالأسباب المرجحة كاتصال الإسناد ووثاقة الرجال
والسلامة من الاضطراب وكوجود النظر والعمل بال
بالشبهين وغيرها وإذا فوجئ بالشك والتوقف على الجرم
في الحكم فلذا توقف بعض المجتهدين في بعض المسائل فلم
يجزموا بالحكم عليها كائناً أي كوقوف اثنتي المثلية
عن الحكم في سور البقل والجمار أما سور الجمار فلما روي
البخاري في غزوة خيبر من حديث انس رضي الله عنه أن رسول الله
صلعم جاءه جاء فقال أكلت الحمر فسكت ثم أتاه الثانية
فقال أكلت الحمر فسكت ثم أتاه الثالثة فقال أفنيت الحمر
فامر مناد يا فناري في الناس أن الله ورسوله ينهيكم
عن لحوم الحمر الأهلية فكفيت القذور وإنما بالقذور

باللحم وروي ابوداود عن غالب بن الجراح قال اصابنا
سنة فلم يكن في مالي شيء اطعم اهلي الا شيء من حرو
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم لحوم الحمير الاهلية فذكرت ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اطعم اهلك من سمين حرك فانما
حرمتهما من اجل جوال القرية وكان بن عباس رضي يقول
انه طاهر وابن عمر رضي يقول انه رجس وقد اشبه الكلب
لانه غير ما كول اللحم والهرقة لانه يربط في الدور فتعا
رضت فيه الادلة الشرعية والعقلية من الاخبار و
الاثار والقياس واما البغل فانه تابع لامة فان كانت
اثنا فلا ريب وان كانت فرسا فيلحق بالحمير تقريبا
لجانب المحرام احتياطا وكتوقف ابو حنيفة رحمه في اطفال
المشركين لدخولهم في عمومات الوعيد روي ان خديجة
رضي الله تعالى عنها سألته عن اطفالها الذين ماتوا
في الجاهلية فقال صلى الله عليه وسلم في النار وقال الله تعالى
ولا تنزلوا زرة وزر اخرى وقال تعالى ولا يجزون

الاماكنتم تعملون وروي الحسن في اماله عن انس رضي
عنه صلى الله عليه وسلم سالت ربي فاعطاني اطفال المشركين خدمهم
لاهل الجنة وكذا الطبراني في الاوسط بلفظ اطفال المشركين
خدمهم وهم كفار حكما لعدم صدور الايمان عنهم ومؤمنون
كذلك لكونهم على الفطرة فتعارضت الادلة فيهم عقلا و
نقلا فتوقف الامام عن الجزم بانهم من اهل الجنة ام
من اهل النار وتوقف في وقت الختان الا انه رحمه
لم يتوقف فيه لتعارض الادلة فيه بل لان توقفيته
لم يرد في كتاب وسنة وطريق معرفة التقادير السماع
ودهر منكري حملاه صاحبا على ستة اشهر كحين و
زمان لانه يستعمل استعمالهما فاخذ حكمهما بقول
مكت عندى دهرأ وما رايت من دهر كما تقول
مكت عندى زمانا وما رايت من دهر كحين والامام
لما راه يستعمل استعمالهما ويستعمل بمعنى الابد ايضا
توقف فيه لتعارض الادلة وقيد الدهر بقوله منكري

لأن الدهر معرفاً في حق قوله لا الكلمة الدهر تجل على العمر
اتفاقاً كالأبد ولما بين الجهل البسيط وعلاجه من
نوعي الجهل شرع في النوع الثاني فقال ومركب هو
اعتقاد غير مطابق وكل منهما مقابل للعلم إلا أن الأول
يقابله تقابل العدم والملكة لما عرفت أنه عدم العلم
والثاني يقابله تقابل التضاد إذ يحصل مع عدم العلم
اعتقاد مضاد له وهو شر من الأول لأن صاحب
الأول يقبل العلاج فيزول به وهذا مرض مزمن
أي مانع عن حركة العلاج بالتعلم ليزول فهو من
الزمانة أو أطول زمن مكثه بصاحبه يتعسر
علاجه فهو ح من الزمان وقوله قل يقبل العلاج
قابل لكلا المعنيين وإنما قل قبوله للعلاج لأن
صاحبه يعتقد أنه علم وكما لا جهل ومرض
فلا يطلب إزالته وعلاجه إذ طلب الإزالة والعلاج
مع هذا الاعتقاد محال إلا أن يطع على فسادة بغية

مطلب ٦٧

بعناية الله تعالى فيعالجه وينزله ولذا اعتبر بقلما و
لم ينف قبول العلاج زلماً والنوع الثاني من انواع
الكفر كفى بخودي وعنادي وسببه الاستكبار
وسبجي انشاء الله تعالى ذكر الاستكبار ككفر
فرعون وملأه فان سببه الاستكبار لقوله تعالى
اخبار اعنهم فاستكبروا وكانوا قوماً عاين وقالوا
انؤمن لبشرين مثلنا وقومنا لنا عابدون فاخبر
تعالى انهم ابوا عن الانقياد للحق واجابة داعيهم
الى الله مع ما شاهدوا من كثرة المعجزات وعانوا
من الايات البينة لاستكبارهم وعتوهم وظفانهم
وعلوهم وقوله تعالى وجحدوا بها واستيقنتها
أنفسهم ظلماً وعلواً أي يتقنت انفسهم انها اياة
الهيبة واطمأنت اليها ونكر ذلك هم وجحدوها
لظلمهم وعلوهم وخوف أي وسببه ايضاً خوف
عدم وصول الرياسة او زوالها ككفر هرقل بكسر

مطلب

الرهاء وفتح الراء وسكون القاف ونقل ايضا بكسر هاء كالهاء
 وسكون الراء علم كله وهو صاحب حروب الشام ولقبه
 قيصر وكذا كان كل من ملك الروم كما ان من ملك فارس
 سمي بكسري وملك الحبشة بالنجاشي وملك الترك
 بخاقان وملك القبط بفرعون وملك مصر بالعزير و
 ملك حمير بتبع وكان من امره قل ان النبي عم ارسل
 له مكتوبا مع دحية يدعو فيه الى الاسلام وكان
 ح بالقدس وقد اتفق له انه قبل وصوله بليله نظر
 في النجوم وكان مع ما اتاه الله تعالى من الملك جزاء
 ينظر في النجوم فرأى علامه شان النبي عم وظهر
 دينه وانتشاره ونسخه لساير الاديان فاصبح مضطرا
 واخبر بذلك اعيان دولته فبينما هم في ذلك اذ جاء
 كتاب رسول الله صلعم فامرهم بان ياتوه باناس
 من العرب وكان ابوسفيان في ركب من قريش تجارا
 بالشام وذلك في المدة التي ما د رسول الله صلعم

اباسفیان وكفار قريش فيها مجي بهم لهم قل فسألهم
 عن احواله صلعم وخصاله وافعاله واقواله فاخبره
 ابوسفیان بذلك فكان من امره عند سماع ذلك ان قال
 ان كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي هاتين
 وقد كنت اعلم انه خارج ولم اظنه انه منكم فلو اني
 اعلم اني اخلص اليه لتجشمت لقاءه ولو كنت عنده
 لغسلت عن قدميه ورجع هرقل من القدس فلما دخل
 حصن اتاه مكتوب من صاحب له بما ناله في العلم بخبر
 فيه بشأن النبي عليه السلام وانه بني وفوق رأي
 هرقل فجمع عظماء الروم وعرض عليهم متابعة النبي
 عم فاعرضوا ونفروا عنه فلما ايس من ايمانهم ردهم
 اليه وقال اني قلت ذلك لاختبر به شدتكم على دينكم
 فسجدوا له ورضوا عنه وكان ذلك آخر شأنه فآثر
 الكفر على الايمان خوفا زوال رياسته وحب الرياسة
 الدنيوية هو الثالث من امراض القلب وهي اي الرياسة

الثالث من امراض القلب حب الرياسة

ملك القلوب لشدة تسلطها على القلوب وتمكنها فيهم
وتسمى جاها وشرفا وصينا ومما يدل على ان الرئاسة من
الامراض ما خرج الترمذي والنسائي وقال الترمذي
حسن صحيح عن كعب بن مالك رضى عن النبي صلى الله
قال ما ذئبان جابعا ان رسلا في غني بافسد لهما اي
لتلك الغني من حرص المرء على المال والشرف لدينه متعلق
بافسداي ان كلا من المال والشرف يفعل في دين صاحبه
من الفساد والهلاك ما يفعله الذئب في غني ارسل فيها
فانه ما لادلت على نفي الزيادة كان اقل المفهوم تساوي
الحرص والذئبين في اصل الفعل وتشبيه مدخول ما في
مقابلة المال والشرف فان حرص كل منهما مفسد خرج
اليهمقي عن انس رضى عنه انه قال صلى الله عليه وسلم حسب امرئ
من الشرا الا من عصمه الله تعالى ان يشير الناس اليه
بالاصابع في دينه ودنياه يريد ان من بلغ في دينه و
دنياه ذلك كثيرا ما بداخله العزور والعجب واتكل على

عمله وكل من هذه خواطر مهلكات لا ينجو منها الا من
عصمه الله تعالى او ان من اشار اليه الناس بالاصابع كان
مشهورا بينهم فيا تيه الشر من جهنم الا من عصمه الله
تعالى منهم خرج الديلمي في مسنده عن ابن عباس رضى
انه قال صلى الله عليه وسلم حب الشراء من الناس يعني ويصم بان
يكبر من ابتلى بذلك استماع معايبه لشغفه باستماعه
مأثرة ولا يلتفت الى ما يصدر عنه من قبح الفعل لا
شتغاله بشراء جميلها والثناء في نفسه ليس بمحمود ولا
مذموم وانما يحمده ويذم بحسب المقاصد فمن قصده
علما بوجه يستحب فذلك محمود وهو طريق ابراهيم
عم حيث قال واجعل لي لسان صدق في الاخرين اي
اجعلني بحيث افعل ما اذا مدحت بشئ يكون مادني
صادقا والمذموم منه ان يميل اليه من غير تجر به لفعل
ما يقتضيه وقد توعد الله تعالى على ذلك وقال تعالى
ولا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا و يحبون ان يحمدا

بالم يفعلوا الآية هذامن الناس واما الشاء من نفسه
 فشناعة بيّنة وفضاحة ظاهرة روي هذا الحديث
 كثير من اهل العلم ولكن رواه احمد بلفظ حبك الشيء
 يعنى ويصم وحسنه السخاوى في المقاصد الحسنة وكذا
 ابن عساكر عن عبد الله بن انيس رضى وحسنه المناوى
 وسببه اى سبب حب الرئاسة الدنيوية ثلثة اشياء
 اى واحد منها احدها التوسل بالجاء الى ما حرم من
 مشهية النفس ومرادها وهذا اى وحب الرئاسة
 الذى سببه ما ذكر حرام لان المراد بمشهوة النفس و
 مرادها غير المباح وثانيها اى اسباب حب الرئاسة
 التوسل به اى بالجاء الى اخذ الحق وتحصيل المرام
 المستحب والباح او رفع الظلم والسواغل والتفرغ
 للعبادة او الى تنفيذ الحق واعزاز الدين واصلاح الخلق
 بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا ان خلا من المحظور
 كالرياء والتلبيس وترك الواجب والسنة فجاء لئلا يأس

مطل ١٨

بطلبه وحبته

بطلبه وحبته بل مستحب فينبغي طلبه قال الله تعالى حكاية
 عن اثنى عليه من عباده واجعلنا للمتقين اماما فشاء
 الله تعالى عليه بطلب الامامة يدل على استحبابه وطلبهم
 ذلك انما هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مخلصين
 لله تعالى والآي وان لم يخل حب الجاه الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر من المحظور فلا يستحب بل لا يجوز
 لان مجرد النية لا تؤش في الحرمة والمكروهة فلا يخل
 بتعاطيها بنية الحل ولا تباح بل ربما تغلظ حكم المحرم
 والمكروه بضم نية الحل والاباحة اليه وثالثها التلذذ به
 اى بالجاء نفسه تأكيد للضمير المجرور وطنه كما لا وهذا
 كحب المال الحلال للتنعم والتلذذ به وحبته اما ان يخلو
 عن المحظور ولا فان خلا عن المحظور فليس بجرام و
 لكنه مذموم لكون صاحبه مقصور اليهم على مراعاة
 الخلق اى يصرف همته في مراعاتهم وخوف اى وهو
 مذموم ايضا لخوف تاديبه الى المراقبة لاجلهم والتفقا

بإظهار ما ليس فيه من الكماله لاقتناص قلوبهم وخوف
تأديته الى التلبيس والخدعة والكذب والعجب ونحوها
من المحظورة التي ترتكب لاجل تحصيل المال وعلاجه
اي علاج حب الرئاسة والجاه ان يعلم المبتلى به انه اي
الجاه ليس بكمال حقيقي لغناؤه وكدورته فان الكمال
الحقيقي ما بقي من الصالحات ومعرفة غوائله المذكورة
من العمى عن الحق والصميم عن استماعه وجلب الشر وافساد
الدين وغيرها مما ينتهي الامر به الى الكفر المجرد من
علاجه ايضا ان يعمل من الاعمال المباحة ما يسقط الجاه
عن قلوب الخلق من الامور الخسيسة المباحة فان الخلق
اذا سمعت بما اثر اسانه ربطت القلوب به مما يعتقدوا
من الجميل فاذا اطلعوا على ما بنا في اعتقادهم اخلت
قلوبهم عنه ونفرت فيسلم منهم كما روي ان بعض الملوك
قصد بعض الزهاد فلما علم الزاهد بقربه استدعى طعاما
وبقلا واخذ يأكل بشره ويعظم اللقمة بان يأخذ بفرقة

مطلب ٨ ٦

واحدة كثيرا من الطعام فيدخله فيه فلما نظر اليه
الملك سقط من عينه اي احقره وانصرف فقال الراي
هد الحمد لله الذي صرفك عني فان الاكل بشره وتكبير
اللقمة وان كان مباحا ليس من صنيع ارباب الزهد
فلما رآه الملك ظننه عادة له وعادة اهل الزهد خلا
ذلك فتفر عنه ولم يدري انه حيلة للفرار من فتنة النفس
واقوى الطريق في قطع الجاه الاعتزال عن الناس الى موضع
الخمول وهو ما لا يلتفت اليه الناس من الاماكن والجاه
انما يذتم اذا كان بحب وحرص لنيل اللذات والشهوات
لما يؤدي اليه الحب لذلك والحرص عليه واما الجاه بلا
حب له ولا حرص عليه للذة العاجلة فليس بمذموم
بل هو من النعم الكبار للرب المتعال ومن علامة عناية
الرب بعبده المداومة على الطاعة فاي جاء اعظم
من جاء الانبياء وجاه الخلفاء الراشدين فيه ظهر
الدين الحق واشتهر واضمحلت الباطل فانحوى واندر

واحدة كثيرا

والسبب الثالث للكفر الجودي وهو اخر اسبابه خوف
الذم والتقيير كقوله في طلب علي ما عليه الائمة الاربعة
وعزى له الطيبي وكذا الواحد في هذه البيتين وهي
وَعَرَضْتُ دِينًا لَا مَحَالَةَ أَنَّهُ مِنْ خَيْرِ دِيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا
لَوْلَا الْمَلَامَةُ أَوْ خَذَارِي سَبَّةٌ لَوْ جَدْتَنِي سَمَّاءَ ذَاكَ
مُبِينًا وَفِي صِيحِ الْبَخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاتُ
جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ عِنْدَهُ
أَبَا جَرِيْلَ بْنَ هِشَامٍ وَعَبْدَ اللَّهِ ابْنَ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْغَفِرَةِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي طَالِبٍ يَا أَعْمَتُ
قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو جَرِيْلٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ يَا أَبَا طَالِبٍ أَسْتَغْنِي عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ قَلِمَ يَزِلُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَضِهَا عَلَيْهِ وَيَعُودُ
بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرُ مَا كَلَّمْتُهُمْ هُوَ عَلَى مِلَّةِ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَأَبِي أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سورة
الافعال

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ لَا يَسْتَفْزِرُونَ لَكَ مَا لَمْ يَكُنْ عَنْهُ فَانْزِلِ اللَّهُ
تَعَالَى فِيهِ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ الْإِلَهِ وَهُوَ إِيْ خَوْفِ الذَّمِّ وَالتَّقْيِيرِ
الرَّابِعُ مِنْ مَنَكَرَةِ الْقَلْبِ الْآتِي أَنَّهُ تَتَنَاهَى غَوَائِلُهُ إِلَى
الْإِبْقَاعِ فِي الْكَفْرِ الْجُودِيِّ وَالْخَامِسُ مِنْ أَفَاةِ الْقَلْبِ
حُبُّ الْمَدْحِ وَالنِّشَاءِ وَهِيَ أَيْ الرَّابِعُ وَالْخَامِسُ مِنْ أَفَاةِ
الْقَلْبِ كَحُبِّ الرَّيَاسَةِ سَبَبًا أَيْ فِي اللَّهِ لِكُلِّ مَنَّهُمَا ثَلَاثَةُ
أَسْبَابٍ وَحُكْمًا فَلَمَّا أَنَّ حُبَّ الرَّيَاسَةِ يَنْقَسِمُ إِلَى حُرَامٍ وَ
مُسْتَحَبٍّ وَمَذْمُومٍ فَكُلَا هُمَا وَعِلَاجًا فَمَرَّ فِي حُبِّ الرَّيَاسَةِ
مِنْ الْعِلَاجِ يَصْلُحُ عِلَاجًا لَهَا وَلَمَّا لَمْ يَتَّخِذْ فِي السَّبَبِيَّةِ وَ
أَنْ سَاوَى فِي الْعَدَدِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ لِكُلِّ مَنَّهُمَا ثَلَاثَةُ أَسْبَابٍ
قَالَ غَيْرُ أَنْ السَّبَبِينَ الْأَوَّلِينَ فِي الْأَوَّلِ وَهُوَ خَوْفُ الذَّمِّ
عَدَمُ التَّوَسُّلِ وَالسَّبَبُ الثَّلَاثُ فِيهِ الثَّلَاثُ بِشُعُورِ النِّقْصَانِ
وَعَدَمِ مِلْكِ الْقُلُوبِ وَالْحُسْنَةِ فِيهَا أَيْ فِي الْقُلُوبِ وَلَمَّا كَانَ
حُبُّ الرَّيَاسَةِ وَالْجَاهِ لَيْسَ وَلَا بِالذَّاتِ بَلْ بِمَا يَتَوَسَّلُ إِلَيْهِ
بِهَا فَمِنْهُمَا ثَانٍ وَبِالْعَرَضِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّ بِالرَّيَاسَةِ

التي يجب تطهيره منها

والجاء يتوصل الي نيل المشيئة فيما يحرم من حبتها ويتوصل
الى تحصيل المستباح ودفع الظلم واصلاح الخلق فيما يباح
ويستحب من حبتها كما عرفته في مجله احبت لا بحر ركونها
رياسة اشرك خوف عدم التوصل الى هذه المذكورة مع
حب الرياسة التي هي التوصل اليها في علاجه وبوضحه ان
من خاف الذم لمع هداية الغير وادخال الحق في قلبه مجاز
له ذلك بل استحب ومن خاف الذم لمعه له عن بعض الاعراض
الدينية المحظورة حرم عليه والسبب الثالث لما لم يكن كذلك
بل افتروا عن السبيين الاولين كما تراه فلم يصلح ان يكون
علاج حب الرياسة علاجاً له افرد له علاجاً على حدة فقال
وعلاجه ان تحضر قلبك بالتفكر في ان الذم لا يخلو اما
ان يكون صادقاً او كاذباً فهو ان كان صادقاً لا يخلو اما
ان يذمني بعيب لم اطلع عليه قبل او اطلقت عليه ثم
نسبة او اغفلته وح فقد عرفتني بعيني او ذكرني و
نهرتني علي عيبي وذلك العيب لا يخلو اما ان يكون ممكن

الزوال

الزوال او غير ممكن الزوال فان كان ممكن الزوال فاجتهد
في اذنته فهو اي الذم ح نعمة للمذموم توجب عليه الفرح
والحب والثناء والمكافاة لمعطيتها لانه كان سبباً لازالة
ذلك العيب ولو وصلية اراد قدحى وطعن اذنيته
لا تؤثر فيها اي في تلك النعمة وهي كون الذم سبباً لازالة
العيب ولا تخرجها من ان تنفع لي بل تزيد في النعمة الضرورية
الضرورية ذمته لمر او هو الطعن في العرض عادة
او غيبة فيكون بسبب لمره وغيبته لي مهرباً الى بعض
حسناته اذ قصاص الحقوق يومئذ بالحسنة ان
كانت او منقذاً الى عن بعض ذنوبي فانه عند عدم الحسنات
يؤخذ من ذنوب صاحب الحق بقدره فتخرج على ظالمه
فيضاعف النعمة بسبب نيته قدحى فائى الالم يعني ان
من نظر فيما ذكر لم يجد الم الذم وثألم الشعور بالنقصان
لانها صارا عنده سبب الفرح حيث ازال ما به من العيب
وان لم يكن زواله كالنقصان في الخلقة يحصل الى النعمة

الثانية وهي حصول حسناته في اوزهاب بعض سبباني
عني لان الذم بما يعلم عدمها كان زواله غيبة وان كان
كاذبا بان لم يكن بي ما ذكر من العيب فقد برهنتي يعني
افترى علي واضر نفسه بذهاب حسناته وكسب السيئة
وحصل في النعمة الثانية اكثر واعظم من حصول الاول
حيث ذكرني بالا يمكن زواله من عيوي بقصد ذمي و
الحاصل انني على كل حال كنت راجعا على من ذمتني وهو
خاسر والراجح بوجوب الفرح لا الالم والترح وناهيك بروج
تلقاه في الآخرة فالالم من الذم انما يحصل لمن قصر
نظره على الدنيا واما طالب الآخرة فالحاصل له الفرح و
والنشاط وقد تم علاج السبب للمرض الاول واما المرض
الثاني وهو حب المدح فاسبابه الاوليان هما التوسل بحكمها
وعلاجها حكم حب الرئاسة وعلاجه فحب البناء والمدح
ليتوسل به الى امر معروف او نهي منكى او اعزاز دين
مستحب وحبته ليتوسل به الى المحذور من الشهوات

النفسانية حرام وعلاجه علاج حب الرئاسة لذلك
واما السبب الثالث فليس بحالهما ولذا افرد به بالذكر
ذكر له علاجاً على حدة فقال والسبب الثالث في حب المدح
هو التلذذ بشغور النفس الكمال وذلك الشغور يحصل
بتعريف المادح او تذكيره في حالة الصدق وهو ما اذا كان
ما ذكر المادح موجوداً بمدوحه والتلذذ بشغورها ملكة
قلب المادح وسببية الملك قلوب الآخرين وحشمتها غير
المادح فان المدح على قصد البناء لا يكون الا من محب ويكون
سبباً لميل قلب سامعه الى المدوح ولزقة القلب واستحبابه
وفي كل ذلك تلذذ للنفس وعلاج الثاني قد سبق في علاج
السبب الثالث لحب الرئاسة لانه نظيره وذلك ان يعلم
انه ليس بكمال حقيقي لفنائه وكدورته ومعرفة غوائل
ميل القلوب والشهوة عند الناس وان يعمل ما يسقط ملك
القلوب من الاعمال الخسيسة المباحة والسبب الاول
وهو التلذذ بشغور النفس الكمال ان كان الكمال دينياً

فكالثاني من حيث العلاج وان كان اكمال اخروي فالكمال
الاخروي فهو العلم والعمل فقط وخيريهما ونفعهما في
الآخرة موقوفة على استجماع الشرايط كالإخلاص علماً
والعمل بالعلم وعدم الاحباط بالكفر الى الموت والآي و
ان لم تستجمع الشرايط بان كان رياء او احيط بالكفر
فينقلب ان شراً وخسراً فيوجبان لما وحزننا وهي اي
الشرايط مجرولة مشكوكه بل هي عدمها مظنونة غالبية
اي شئ من العدم مظنون وجودها لان النفس لا تارة
بالسوء كما اخبر الله تعالى عنها بذلك وشياطين الجن
والانس صارفة عنها تعليل لكونها عدماً غير مقطوع
بوجودها فان ما امرت النفس بفعل مقابله وسلطت
شياطين الانس وشياطين الجن على المنع عن فعله لا
جرم لا يقطع بوجوده الا ان اخبر الله تعالى بعنايته و
عصمته له فسببتيهما اي سببة العلم والعمل للخشية
والوجل اولى واقرب منها اي من سببتيهما للفرح

والامن عند سالك طريق الآخرة فلذا قال الله تعالى انما
يخشى الله من عباده العلماء وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم
تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة بالذين يعملون
الصالحات روي احمد وكذا الحاكم وصححه عن عابشة
رض انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى والذين
يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة فقالت اهو الرجل سرح
وبرني ويشرب الخمر وهو مع ذلك يخاف الله تعالى قال
لا ولكنه الرجل يصوم ويصدق ويصلي ومع ذلك يخاف
الله ان لا يتقبل منه ومن اُرهب ما وجدت في هذا ما
خرجه البخاري في صحيحه عن جارية بن زيد الانصاري
ان ام العلاء امرأة من نسائهم وقد بايعت النبي صلى الله عليه وسلم
اخبرته ان عثمان بن مظعون طار لهم سهمه في السكنى
حين اقرع الانصار سكنى المهاجرين قالت ام العلاء
فسكن عندنا عثمان بن مظعون فاستكى فخرضناه
حتى اذا اتوا في وجعلناه في ثيابه دخل علينا رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك لقد
 اكرمك الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يد
 ريك ان الله اكرمك فقلت لا ادري يا ابي وامي يا رسول الله
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما عتمان فقد جاءه والله اليقين
 واني لا رجوا له الخير والله ما ادري وانا رسول الله
 ما يفعل لي قالت فوالله لا اركي احدا بعده ابدا وبيحي
 ضر المدح في فوات اللسان ان شاء الله تعالى ولما
 فرغ عن ذكر نوعي الكفر شرع في النوع الثالث فقال
 والنوع الثالث كفر حكيم وهو ما جعله الشارع امانة
 بفتح الهمزة بمعنى علامة التكذيب بما جاء به الرسول صلى
 الله تعالى عليه وسلم كاستخفاف ما يجب مقضية من الله تعالى من بيان
 من الضمير المجزوء جئ به لعدم ذكر ما يجب التعظيم
 مستوعبا وعدل عن غرارات التشبيه تادبا وكتبه
 وملائكته ورسله ولا واليوم الآخر وما فيه من المخاوف
 والكرامة كالخوض والشفاعة والجنة والنار والميزان

النوع الثالث كفر حكيم

والحساب والشرعية وعلومها كال تفسير والحديث والرضا
 يكفر نفسه مطلقا بالاتفاق والرضا بكفر غيره استحسانا
 له او استخارة بالاتفاق ايضا والرضا بكفر الغير
 مطلقا عند البعض ذكر شيخ الاسلام خواهر زاده في
 شرح السيران الرضاء بكفر الغير انما يكون كفا اذا كان
 يستخير الكفر او يستحسنه اما اذا لم يكن كذلك ولكن
 احب الموت او القتل على الكفر لمن كان شريرا مؤذيا بطلعه
 حتى ينتقم الله تعالى منه فهذا لا يكون كفا او من تأمل قوله
 تعالى ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا
 بظهر له صحة ما ادعينا به وعلى هذا اذا ادعى على ظالم وقال
 امانته الله تعالى على الكفر او قال سلب الله تعالى عنه
 الايمان ونحوه فلا يضر ان كان مراده ان ينتقم الله تعالى
 منه على ظلمه وايدائه الخلق وقال صاحب الرخبرة قد عثرنا
 على الرواية عن ابي حنيفة ان الرضاء بكفر الغير كفر من
 غير تفصيل واعلم انه اذا كان في شيء وجوه توجب التكفير

ووجه واحد لا يوجبه فعلى المفتي ان يميل الى ذلك الوجه
اذا استفتي منه كما في الخلاصة وفي الخبرية تحسناً للظن
بالمؤمن ثم ان كان نية القائل الوجه الذي يمنع التكفير
فهو مسلم وان لم يكن لا ينفعه حمل المفتي كلامه على الصلا^ح
ويؤمر بالتوبة والاستغفار وتجديد النكاح بينه و
بين امراته والتكلم بما يوجب اى يوجب الكفر من غير
سبق لسان طاعاً حال كونه عالماً به كفى بالاتفاق
واما التكلم بما يوجب حال كونه جاهلاً به انه كفى
فهو كفى عند عامة العلماء ذكر في المحيط ان من اتى بلفظ
الكفر مع علمه انها كفى ان كان عن اعتقاده لا شك انه
يكفى وان لم يعتقد او لم يعلم انها لفظه الكفر ولكن اتى بها
عن اختيار فقد كفى عند عامة العلماء ولا يعذر بالجهل
وان لم يكن فاصداً في ذلك بان اراد ان يتلفظ اخر جري
على لسانه عكسه فلا يكفى وفي الاجناس عن محمد رحمه الله
ان اراد ان يقول اكلت فقال كفى لا يكفى وفي الخلاصة

ما يدل على

ما يدل على ان التلفظ بما يوجب الدلالة على ما يوجب الكفر
من غير اعتقاد ما يوجب الدلالة كفى وهو من قال بالفا^{ستية}
من خد ايم بغير همز ويريد به من خد ايم بالهمزة يكفى
وكذا الفعل اى وكما ان التكلم بما يوجب الكفر كفى كذا الفعل
بما يوجب كفى ولو هزلاً ومزاحاً بلا اعتقاد مدلوله بل
مع اعتقاد خلافه فانه يكفى به عند الله تعالى ايضا فلا
يفيده اعتقاده الحق وفي الفتاوى من تفلسى بقلنسوة
المجوس او حاط خرقة صفراء على العاتق او شد في الوسط
خيلاً وشبه نفسه باليهود والنصارى على طريق الزاح
والهزل كفى وفي الخلاصة ومن وضع قلنسوة المجوس
على رأسه قال بعضهم كفى وقال بعض المتأخرين ان كان
لضرورة البرد او لان البقرة لا تقطيه اللبن حتى
يلبسها لا يكفى والا كفى وفي المحيط ولكن الصحيح انه يكفى
مطلقاً وضرورة البرد ليس بشئ لا مكان ان يمزقها و
يخرجها من تلك الهيئة حتى يصير شبه قطعة ليدفع

البرد فلا سرورة الى لبسها على تلك الهيئة وفي الخلاصة
ومن شد على وسطه جبلاً وقال هذا زنا ركف وفي المحيط
اذا جعل مندبلاً بلا شبهة فلسوة المجوس وضعه على رأسه
اختلفوا فيه قال بعضهم يكف وقال اكثرهم لا يكف بالمندبل
وفي المحيط واذا شد المسلم الزنار ودخل دار الحرب للنجاة
كف وكذا قيل في لبس السواد وشد البابرة ولبس السراج
وقيل ينبغي ان لا يكف وفي الخلاصة عن الاستروثيني
ان فعل التخليص الاساري لا يكف والا كف وفي الخلاصة
ومن اهدي البيضة الى المجوس يوم النيروز كف وفي
الفتاوى الصغرى ومن اشترى يوم النيروز شيئاً لم يكن
قبل ذلك ان اراد تعظيم النيروز كف وان اتفق له الشراء
ولم يعلم ان اليوم يوم النيروز لا يكف وفي الخلاصة
ومن قرأ القرآن على ضرب الدف والقضيب كف وسببه
اي سبب الكف الحكى قصد اظهار الفخر والبلغة و
اتيان الامر الغريب وتطبيب المجلس واصحاب الحاضرين

بالهزل

بالهزل والهراء والمزاح كن جالس على مكان مرتفع ويستلون
منه بطريق الاستهزاء ثم يضربونه بالوسايد وهم يضحكون
فانهم يكفرون جميعاً لاستخفافهم بالشرع ذكره في المحيط
وفي سير الاجناس من تكلم بكلمة الكفر وضحك غيره بكفر
الضاحك الا ان يكون الضحك ضرورياً بان يكون الكلام
مضحكاً او سببه شدة الغضب والضحك وبالجمله سببه
الخفة والشره على الكلام والمحاكاة للغير بان يفعل او
يقول ما يشاكل فعله او قوله وعدم حفظ اللسان و
الاعضاء وعدم المبالاة في امر الدين الا ترى ان الاستهانة
بالمعصية كبيرة كانت او صغيرة بمغفرتها هينة
ترتكب من غير مبالاة وتجري مجرى المباحاة كفر عند امتنا
كاستحلالها وفي الخلاصة رجل تركب صغيرة فقال
اخرتب فقال المرتكب ما فعلت حتى احتاج الى التوبة و
في المحيط او قال حتى اتوب كف وفي تمة الفتاوى ولو
قال لا اتوب حتى يشاء الله ورأه عذراً كف ذكر

في المحيط ان من كف بلسانه طابعا وقلبه مطمئن بال
بالايمان فهو كافر ولا ينفعه ما في قلبه لان الكافر يعرف
بما ينطوع به فاذا انطوع بالكفر كافر عندنا وعند الله تعالى
وفي الظهيرية ومن قيل له قم نذهب او اذهب الى مجلس
العلم فقال من يقدر على الايمان بما يقولون او قال مالي
ومجلس العلم او قال لا يترد العلم في القصعة كفر لا استخفا^{فه}
بالعلم واهله وفي الفتاوى الصغرى من قال اتى شيء
اعرف العلم كفر او قال قصعة تريد خير من العلم كفر
وان قال خير من الله لا يحكم بكفره حتى ينوى التفضيل و
من قال ابر^{نكر} الحار في انست علمك لفقيه او قال في است
فقهك كفر وفيه ومن قال لفقيه يذكرك شيئا من العلم
او يروي حديثا صحيحا هذا ليس بشيئ^{نكر} رد او قال لا شيء
يصلح هذا الكلام ينبغي ان يكون الدراهم لان الحرمة و
الغرة للدراهم لا للعلم كفر واو في الظهيرية ومن قال
لا يساوي بدرهم من لا درهم له كفر وفي المحيط من ذكر

عنده الشرع

عنده الشرع فتجشأ وصوت بفيه كرمها او قال هذا
الشرع كفر وفيه صغيرة نصرانية تحت مسلم كبرت غير
معتوهة ولا مجنونة وهي لا تعرف ديننا من الاديان
ولا نصفه فانها تبين من زوجها وكذا الصغيرة المسلمة
اذا بلغت عاقلة وهي لا تعرف الاسلام ولا نصفه بانت
من زوجها لانها جاهلتان ليست لهما ملة مخصوصة
وهي شرط النكاح ابتداء وبقاء ومحمد سمي هذه في البسوط
مرتدة لاننا حكمنا باسلامها بالتبعية والآن بكفرها
لفقد التبعية ومعرفة ديني فكانتا مرتدتين وفي جواب^ه
الفقه من قال قتل فلان حلال او سباح قبل ان يعلم
منه ردة او قتل نفس بالة جارحة عمدا على غير حق
او يعلم منه زنى بعد احصائ^{نكر} كفر ومن قال لهذا القاتل
صدقت او قال لا امر بقتل بغير حق او لقائل ساروا^{نكر} احياء
على وجه الخفية والاستسار موجد اجورت او احسنت
كفر وفي الخلاصة كافر اسلم فاعطي شيئا فقال مسلم

ليت هو كافر فيسلم حتى يعطوني شيئاً وفي المحيط
أوعني ذلك بقلبه كفى لكن في الذخيرة ومن خطر بقلبه
اشياء توجب الكفر ان تكلم بها وهو كاره لذلك لا يصر
وهو محض الايمان وفي جواهر الفقه او قال لبيك في
جواب من قال يا كافر او قال يا مجوسي او يا يهودي
او يا نصراني وفي المحيط او قال مكان لبيك هيني
كذلك كفر وفي الخلاصة ان كنت كذلك ففارقني لا يكف
وفي المحيط او قال انا كذلك او قال اذانا هكذا فلا
تقم معي او عندي فالأظهر انه يكفر وفي الخلاصة
من قال لرمضان جاهراً الشهر الطويل وفي المحيط
او الشهر الثقيل او الضعيف او عند دخول رجب
او يعقبها وقعنا فيه ترها وتا برمضان او بالمواسم
وفي الظهيرية وقعنا فيه مرة أخرى ترها وتا بالشهور
المفضلة شرعاً واستثقالاً للطاعة او قال عند دخول
رجب بفتننا اندر افتادهم كفو وان اراد به تعب

تعب النفس لا وفي قاضيان وجواهر الفقه ومن قيل له
الاتخاف الله او قيل لا استحي من الله فقال لا كفو وفي
جواهر الفقه ومن قال لخصمه لا استخلفك بالله و
استخلفك بالطلاق وفي المحيط او بالعناق كفو وفيه
وكذا لا استخلفه بالله ولكن بالطلاق او العناق كفو و
كذا لو قال خلفك او حلفه وضرط الحمار سواء او واحد
كفو وفي الخلاصة من قال لغيره يظلمك الله كما ظلمتني
كفو وفيها ولو قال حسن الله في حق كل احسان فالأساء
مني كفو وفي المحيط او قال احسن الله الي كل احسان
فالأساءة مني كفو وفي فوز النجاة من قال الله يعلم اني
فعلت هذا وكان لم يفعله كفو ولو قال الله يعلم انه هكذا
وهو يكذب كفو وكذا لو قال الله يعلم انك احب الي من ولدي
وهو كاذب فيه كفو وفي جواهر الفقه ومن قال اعطني
براً اعطك يوم القيمة شعيراً او على العكس كفو وفي
قاضيان من قال اين العشرة اعطني عشرة اخرى تأخذ

يوم القيمة عشرين كفو في المحيط والفتاوي الصغرى
من قال اذا استند مرضه او اشتد عليه ما شاء الله
امثني ان شئت مؤمنا وان شئت كافرا كف ومن قال
حين اصاب بمصائب مختلفة يا رب اخذت مالي و
اخذت كذا وكذا فماذا تفعل ايضا يا اوقال ولذا تريد ان
تفعل او ما شبه ذلك من الالفاظ اجاب عبد الكريم بن
محمد انه يكف ولا يبيد بقوله اخطأت وفي فوز النجات
ومن قال لوقوا في الله تعالى لا تنصف منك كف لانه شك
في عدل الله تعالى وفي الظهيرية سلطان عطس فقال له
رجل يرحمك الله فقال آخر لا يقال للسلطان هكذا كف
وفي الحاوي الفتاوي من مر على مؤذن يؤذن فقال كذبة
وفي الحقايق اوقال صوت طرفه حين سمع الاذان او قراءة
القرآن استهزاء وفي التهمة اوقال لمؤذن يؤذن استهزاء
لادانه من هذا المجدوم الذي يؤذن وفي المحيط اوقال
هذا صوت غير العارف اوقال صوت الاجانب كف في الكل

وان قال الغير

وان قال الغير المؤذن لا تغني ان اذن بغير وقت استهزاء
او قال له هذا الالفاظ لا يكف وفي الحاوي قيل لمسلم قل
لا اله الا الله فلم يقل كف وفي جواهر الفقه قيل لضارب
الست بمسلم فقال عمدا لا كف وان قال غلطا لا يكف
وفي الظهيرية ومن قال لاخر اذهب معي الى الشرع فقال
الاخر لا اذهب حتى تأني بالبيد وكف وفي المحيط لانه
عاند الشرع ولو قال الى القاضي فقال لا اذهب لا يكف
وفيه ومن قال الشرع وامثاله لا يفيد في اوله ينفذ عندي
كف وفي الظهيرية ولو قال أين كان الشرع والقاضي حين
اخذت الدراهم كف وفي التهمة ومن قال معذرا كنت
كافرا فاسلمت قيل يكف وقيل لا وفي جواهر الفقه و
المخلاصة ومن قبل له تعمل هذا ان شاء الله فقال اعمل بلا
ان شاء الله كف وفي فوز النجاة من قال لو امرني الله
بهذا لامر لا افعله كف وفي المحيط بكذا لم افعله كف

وعلاجه اي علاج الكفر الحكيم ان يعرف اولاً افاة الكفر
 اذا حصل بعد الايمان من حط الطاعة كلها وذهاب
 النكاح وحل دمه وحرمة ذبحته والعذاب المخلد في النار
 لومات بدون التوبة واعلم ان توبة الياس مقبولة دون
 ايمان الياس لان الكافر اجنبي غير عارف بالله تعالى
 وابتداء ايمانا وعرفانا والفاقد عارف وحاله حال البقاء
 والبقاء اسهل من الابتداء هكذا مسطور في الفتاوى ثم
 الدليل على قبولها مطلقا قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة
 عن عباده وان يعرف ثانياً افات اللسان مما سيجي ان
 شاء الله تعالى ثم بعد معرفة افاة الكفر وافاة
 اللسان ملازمة الصمت والسكوت وهما ترك الكلام
 والصمت ابلغ ولذا قد يستعمل فيما لا قوة فيه للنطق فيقال
 لما لم يكن له نطق الصامت وفي شحة والسكون بدل السكون
 وهو اولي ويؤيد قوله وحفظ اللسان والاعضاء و
 ملازمة الجذ وترك الهزل والهزل والهزل والهزل وعوذك

من الاسباب وملازمة الدعاء والنصرح لله تعالى ان
 يحفظه من الكفر خصوصاً الدعاء الذي رواه ابو موسى
 الاشعري رضي الله عنه خرجه احمد والطبراني قال المنذري
 ورواه الى ابي علي ينجح بهم في الصحيح وابو علي وثقه
 ابن حبان ولم ارا احداً خرجه قال خطبنا رسول الله صلى
 ذات يوم فقال يا ايها الناس اتقوا هذا الشرك فانه
 اخفى من دبيب النمل فقال له من شاء الله تعالى ان يقول
 وكيف تنقيه وهو اخفى من دبيب النمل يا رسول الله قال
 قولوا اللهم انا نعوذ بك ان نشرك بك شيئاً نعلمه
 ونستغفرك لما لا نعلمه وخرجه ابو يعلى من حديث خديجة
 رضى وزاد تقول كل يوم ثلاث مرات وقد توارث عن
 السلف ان هذا الدعاء سبب العصمة عن الكفر وعائلة
 الكفر العظيم حرمان دخول الجنة لما قال الله تعالى ان الله
 حرمهما على الكافرين والعذاب المؤبد في النيران قال الله
 تعالى والذين كفروا هم نار جهنم لا يقضى عليهم فميتوا ولا

يخفف عنهم من عذابها كذلك يخزي كل كفور وهم يصطلحون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل اولم نعمركم ما يتذكروه من تذكر فذوقوا فما للظالمين من نصير وسبب الايمان النظر والتأمل في الايات الدلالة على وجود الباري وعلى اتصافه باوصاف الكمال وتنزهه عن صفات النقصان وفي الاية الدلالة على نبوة محمد وتيقن التأييد في النار ان مات على الكفر والانكار لما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ورجا دخول الجنة دار القرار اذ مات على الايمان وفائدة اى فائدة الايمان العظمى النجاة من التأييد المذكور في غوائل الكفر والفوز بالدخول المربور في فوايد الايمان رزقنا الله واياكم التلذذ في جناته والنجاة من نيرانه انه هو الكريم الغفور وقد تم الكلام على اول افاة القلب والاخلاق الذميمة وهو الكفر بانواعه مشتملة على بيان اربعة اخلاق ذميمة غير الكفر فانظر لنا من

خسة اخلاق ذميمة واسبابها وعلاجها من ستين خلقا والسادس منها اعتقاد البدعة وقد مر الكلام عليها مفصلا في الفصل الثاني من الباب الاول وسببه اى سبب اعتقاد البدعة اتباع الهوى والاعتماد على العقل والاعجاب بالرأى والتقليد الواو هنا بمعنى او نكل واحد من المذكورة يصلح سببا لان السبب حملهما فاما السبب الاول وهو اتباع الهوى فهو السابع من افاة القلب قال الله تعالى فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا اى لاجل العدل فجعل تعالى عدم اتباع الهوى علة لوجود العدل كما جعل اتباعه سببا للاضلال في قوله تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وكذا بشر من نهى النفس عنه بان ليس له الا الجنة حيث قال الله تعالى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى وقال تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه فقد فضعه وشنع على من اتبع هواه حيث جيئ بالاستفهام التعجبتي

وشبهه تعالى باذل الحيوانة واخسرها عند كل طائفة
حيث قال تعالى واتبع هواه فنتله كمثل الكلب وقال
تعالى ولا تتبع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه
واتبع هواه وكان امره فرطاً اي كان امره تقدماً على
الحق ونبذ الحق وراء ظهره بل اتبع الذين ظلموا الهواً
هم بغير علم ومن اضل ممن اتبع هواه جبيئ ^{متة} بمن ^{ستفها} الا
لأنكار اي ليس أحد اضل ممن اتبع هواه وكما ان الله
النصوص من الكتاب الناطقة بالحق دالة على رداة
الهوى وترديته كذلك النصوص من السنة الشاهدة
بالصدق مفصحة بذلك خرج البراز عن انس رضى عن
النبي صلى الله عليه وآله قال في اخر حديث طويل واما المهلكة
ففتح مطاع وهو متبع واعجاب المرء بنفسه واوله
ثلاث كفارة وثلاث درجة وثلاث منجاة وثلاث مهلكة
فاما الكفارة فاسباع الوضوء على التبرات وانتظار
الصلوة بعد الصلوة ونقل الاقدام الى الجماعة واما

الدرجة

الدرجة فاطعام الطعام وافشاء السلام والصلوة
بالليل والناس نيام واما المنجاة فالعدل في الغضب
والرضاء والصدقة في الفقر والغناء وخشية الله
في السر والعلانية والمهلكة ففتح مطاع الحديث قال
المذري هو مروى عن جماعة من الصحابة واسانيد
وان لا يسلم شئ منها من مقام فهو مجموعها حسن و
خرج ابن ابي الدنيا وكذا الديلمي عن علي رضى الله عنه قال
صلعم ان اشد ما اخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى
وطول الامل فاما اتباع الهوى فانه يعدل بك عن
الحق واما طول الامل فانه يجيب اليك الدنيا وكما ان
الحديث يدل على زالت الهوى وذمته وشوم اتباعه
كذلك يدل زالة الدنيا وذمها وشوم حبها وخرج
الترمذي وقال حديث حسن وابن ماجه والحاكم و
قال صحيح عن شداد بن اوس رضى الله عنه قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل

لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على
الله ان نفسه اى اذ لها يقال دنته وادينه اذا ذللت
والكيس العاقل والعاجز المقصر في الامور فكان اتباع
الهوى ناشئ عن التقصير وقلة النظر والمبالاة بامور
الدين وتمهيد النفس وتهذيب اخلاقها وتدريبها وتذ
للها في طاعة الله تعالى ناشئ عن العقل والنظر في الامور
ومراعاة عواقبها والاهتمام بالدين والتمنى طلب الشيء
مع عدم سببه العادة بخلاف الرجاء فانه طلب الشيء
مع وجود السبب فتمنى من اتبع نفسه هواه يكون يطلب
ما اعتد الله لمن دان نفسه من عبادته وعمل من مرضاته
لما بعد الموت فالهوى مصدر هوية يهواه من باب علم
اى احبته واشتهاه فهو حبت النفس واشتهاهوا والحببة
هى الميل على ما عرفته مقدما والنفس بالطبع ميالة الى
الشرعى اتمارة بالسوء فاتباع هواها يردى ويهلك لا
محالة لانه شر وسوء اما كون اتباع هوى النفس

مطلب ٤٧

مهلكا

مهلكا في غير المباحاة فظاهر لانه سبب العذاب والعقاب
والعتاق واما غيرها اى واما كون اتباع الهوى في المباحاة
ايضا مهلكا فبعد كونه صفة البهيمية وكونه ركونا الى
الدنيا الدنية وسفلا شغلا عن الطاعة وزاد الاخرة
فهو مفضى الى المحذور وجار الى الشرور ومودى الى العجور
وحى للحرام ومأوى للالام والالتام وصاحبه غيبس
دنى ليتم زيل بل هو مخزى الشهوة خادم مطيع وعبد
دليل وانشدوا في معنى ان متبع الهوى خادم لشهوته
ذليل لاجلها قولهم نون الهوان من الهوى مسروقة
فصرع كل هوى صريع هوان من الالهانة اى ان مغلوب
كل شهوة نفسانية مغلوب الذل والرزالة معروض للالهانة
فان نون الهوان اذا اخذت من الهوى كان اصله هوانا
وكذلك كان اصل الهوان هوى فاصل كل منهما فرع
الاخر وكأنه يريد ان الهوان لا يتحقق بغير هوى
مقابله اى مقابل اتباع الهوى المجاهدة مع النفس

وهي فطم النفس عن المأكوفة وحملها على خلاف هواها
تبدد بها على الحق دايماً وحبسها عن الهوى في عموم
الأوقاة فيما إذا كان ميلها إلى حرام أو ما يقرب منه فهي
أي مجاهدة النفس بضاعة العباد ورأس مال الزهاد
ومدار صلاح النفوس وتذليلها وملاءمة تقوية الأرواح
وتصفيتها ووصولها وإذا عرفت هذا فعليك أيها
السالك بالتشمر في منع النفس عن الهوى وحملها على
المجاهدة إن شئت من الله الهوى والآتت ممن يمتنى
إذ بالمجاهدة ينال المني قال الله تعالى والذين جاهدوا
فينا لنهديهم سبلنا فاطلق الجهاد ليغم الظاهر
والباطن منه بأنواعه وقال تعالى ومن جاهد فإنما
يجاهد لنفسه إن الله لغني عن العالمين أي لا تنفعه
الطاعة ولا تنصره المعاصي بيده ملكوت القلوب و
النواصي ولما أفاد ما تقدم أن إعطاء النفس مشتريها
من المباحاة مذموم مطلقاً وكان لها من ذلك نصيب

غير مذموم

مطلب
غير مذموم اخذ في بيانه فقال ثم أعلم أن المذموم
في ~~الاجتهاد~~ اتباع الهوى في المباحاة الإصرار عليه لا من
حيث أنه ابتأ النفس في مشتري مباح أو طبع البشر
لا يتحمل المخالفة الكلية لأنه مركب الشهوة ومحل
العجز والنقص ولأنه أي منع النفس وحملها على
المجاهدة دايماً في جميع الأوقاة والحالات يؤدي إلى
الغلو والإفراط وقد مر في فصل الاقتصاد أنه منتهى
عنه إذ فيه رد رخصته صلى الله تعالى عليه وسلم وعدم
قبول هدية الشارع وتوسعته ولأنه يورث الملازمة
والسائمة المؤدية إلى عدم المداومة المذموم جداً
في العبادة كما بيناه في فصل الاقتصاد ولذا أي ويكون
عدم المداومة في العبادة مذموماً قال صلى الله عليه وسلم
أيها الناس خذوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله
لا يمل حتى تملوا أي أن الله تعالى لا يعرض عن عبده
اعراض الملول من الشيء حتى يعرض العبد عن طاعته

وذلك ان يقطع ما اعتاده منها وعدم المداومة عليه
وان احب الاعمال الى الله تعالى ما دام وان قل يعني اقرب
الاعمال الى رضائه تعالى واجزلها اجزاء ونوابا ما دام
عليه عبده من طاعته تعالى خرجه البخاري ومسلم
عن عابشة رضي الله عنها وفي رواية لمسلم خذوا
من العمل ما تطبقون فوالله لا يسئام الله تعالى حتى تساموا
اي لا يمنع عن عبده الثواب حتى يمنع العبد عن طاعته
وعن علي رضي الله عنه قال روحو القلوب فانها اذا
اكرهت عيت اي اريحوها في بعض الاوقات من مكابرة
العبادة بمباح شرهت اليه لا عقاب فيه ولا ثواب و
في معناه ما رواه ابو بكر بن منيع في فوائده والفضائل
في مسند الشهاب عن انس بن مالك رضي الله عنه عن
ابن شهاب رضي الله عنه روحو القلوب ساعة فساعة
وعن ابى الدرداء رضي الله عنه قال اني لا استحي نفسي باللهوة
ليكون عونا على الحق قبل هذا الاولئك الذين استولت

هموم الآخرة

هموم الآخرة على قلوبهم فتروح بذلك خشية ان يخترق
والحال في زماننا بخلاف ذلك لاستيلاء هموم الدنيا على
القلوب والصحيح ان المجاهدة بانواع الطاعة والمداومة
على الخير والعبادة لا يختص بزمان دون زمان ولا
بمكان دون مكان فالجمل على العموم ارجح ومن عامل الله
يرجع فح لا بد احيانا ان يتناول من المشتهية المباحة
استراحة اي لاجل استراحة القلب من التعب وتحريزا
عن السئامة وتحريكا للنشاط على العبادة فلذا قال
الامام حجة الاسلام رح لو سكن نشاطه اي نشاط
القايم لله وضعفت رغبته وعلم من نفسه ان الترفه
بالنوم او ان الحديث او المزاح في ساعة من الزمان يرد
نشاطه فذلك افضل له من اداء الصلوة مع الملل لان
ملك الامر في الصلوة راسا واساسا حضور القلب و
التفهم والتعظيم والهيبه والرجاء والحياء وحضور
القلب بتفرغه عن غيرها هو ملابس له والتفهم ان

يكون حاضر مع المعنى واللفظ معاً فربما حاضر مع
 اللفظ غير حاضر مع المعنى وهو مقام يتفاوت فيه الثام^س
 فكم من معانٍ تسليح للمصلّي في صلاته لم تكن خطرت
 بقلبه ابداً ولهذا المعنى كانت الصلوة تنهى عن الفحشاء
 والمنكر والتعظيم ان يشاهد من لوح القلب نقش ان الله
 جل جلاله ذو العظمة والكبرياء لا غيره وان العبد مستحق
 مَرْبُوبٌ ومنه يحصل الخشوع والكسبية ان ينور من زا
 وية معرفة الجلال خوفاً ينتشر منه على الاعضاء
 ما تكرر تكل عن حمله لولا الرجاء فان من لا يخاف لا
 يسمى هائيباً والخوف من الاشياء الخسيسة لا يسمى
 هيبية والرجاء بان يسرح النظر في معرفة لطف الله
 تعالى وكرمه وانواع انعامه واستغناء والحياة بان
 يجيل النظر في قصوره عن اداء حق الله تعالى مع معرفة
 حقارة نفسه وخبث دخلها وقلة خلوصها واخلاصها
 وميلها الى الخط العاجل وهذا لا يمكن مع الملل ففي الحقيقة

هذا اي

هذا اي اتباع الهوى في المباحاة لاجل النشاط اتباع
 للشرع معنى وحي لا يكون اتباعاً للهوى المحض ولما بين
 الحال في اول اسباب اعتقاد البدعة اخذ في بيان باقي
 الاسباب فقال والعجب اي الاعجاب بالرأى وهو اسبابه
 يسمى ان شاء الله في محل اقرب منه لذكره فيه من غيره
 واما التقليد وهو احد اسباب البدعة فهو الثامن من
 افات القلب وهو اي التقليد الاقتداء بالغير بحسب
 الظن اي حسن ظن المقلد بمن قلده بانه على الحق والصواب
 من غير حجة وتحقيق وذا لا يجوز في العقائد بل لا بد
 من نظر واستدلال ولو على طريق الاحمال قال تعالى
 قل انظر واما دأ في السموات والارض اي تفكر وا في خلق
 السموات والارض مستدلّين ببديع الصناعة على
 وجود الصانع وقدرته والايات فيه اي في النظر و
 الاستدلال وفي ذم المقلدين في الاعتقاد كثيرة جداً
 وكذا الاجماع منعقد عليه اي على وجوب النظر من حيث

٧٥
 الثامن التقليد

ان التقليد لا يكفي في الخروج عن عمدة الواجب فيما وجب
العلم به من اصول الاسلام لا على وجوب من حيث صحة
الايان وعدم صحته او من حيث اكمال وعدمه ادلا وجوب
عندنا من هاتين الجهتين ولذا قال المقلد في الاعتقاد
آثم وان كان ايمانه صحيحا عندنا خلافا للمعتزلة
في صحته والامام ابي موسى الاشعري في كماله وقد تقدم
تحقيق ذلك فهذا حكم التقليد في الاعتقاد واما التقليد
في الاعمال فما يري لمن كان عدلا مجتهدا ولكن لما انقطع
الاجتهاد منذ زمان طويل لندور من توجده شروطه
انحصر طريق معرفة مذهب المجتهد المقلد في الاعمال
في نقل كتاب معتبر متداول بين العلماء الظرف متعلق
بكل من الصفتين يعني كتاب معتبر بين العلماء ومتداول
بينهم مصحح لمن متعلق بقوله انحصر قدر على مطالعته
واستخراجه وقوله واخبار عدل موثوق به في علمه
وعمله عطف على قوله في نقل كتاب يعني ان من لم يقدر

على المطالعة

على المطالعة والاستخراج فطريق معرفته مذهب المجتهد
هذا ولما بني الحكم على انه لا بد من كتاب موصوف بالصفاء
المذكورة ومن عدل موصوف بالوثاقة في العلم والعمل
فرع عليه قوله فلا يجوز العمل بكل كتاب ولا بقول
كل من تزى بزى العلماء والزى بكسر الزاي وتشديد
الياء التختية الهيئة ومقابل اعتقاد البدعة اعتقاد
اهل السنة والجماعة وسببه اي سبب هذا الاعتقاد
التمسك بالسنة وما عليه الصحابة واجماع الامة
وترك الهوى والاعجاب بالرأي مع النظر والاستدلال
ليحصل اليقين ويستوى الايمان على القلب ويخرج عن
دايرة التقليد والاجماع على وجوب الخروج عن عمدة
الواجب لان التقليد لا يكفي فيه فمجموع ما ذكرنا
هو سبب اعتقاد اهل السنة والجماعة في حق الخواص
واما سببه في حق العوام فهو التقليد بصاحبه
اي صاحب هذا الاعتقاد فان من قلد من حصل له

اعتقاد اهل السنة والجماعة بجميع ما ذكر من الاسباب
 حصل له ايضا ذلك الاعتقاد وانما لتركه النظر و
 الاستدلال ولذا قال ولومع انتم اي عندنا يحصل
 اعتقاد اهل السنة والجماعة للمقلد ولومع انتم
 والتاسع من افات القلب الريا مصدر راي يقال
 راءيته رياء ومراعاة واصله الرئاء فالهمزة الاولى
 عين الكلمة والثانية بدل من باء هي لام الكلمة لانها
 وقعت طرفا بعد الف زائدة وفيه سبعة مباحث
 المبحث الاول في تعريفه وتقسيمه هو اي الرياء
 لغة مطلق اراءة الغير العمل وشرعا ارادة نفع
 الدنيا بعمل من اعمال الآخرة كعباء الواعظ جلبا
 لقلوب اهل المجلس طامعا في احسانهم اليه بذلك فان
 بكاءة اذا خلص عن ذلك كان محض طاعة وعمل
 آخرة اود ليلى اي بعمل ما يدل على الاعمال الآخروية
 كاظهار السجدة من غير ذكر بل لا ارادة ما ذكر

٧٤
 والتاسع الرياء

او اعلامة

او اعلامة بالرفع عطفا على ارادة محصر الرياء في
 الاعلام على الوجه المذكور وفي ارادة النفع الدنيوي
 بما ذكر احد من الناس من غير اكرامه منجى الى اعلامة
 الباعث على نفسه صفة اعلامة والضمير ان عايد ان
 الى العمل ولما كان اعلام الغير باعنا على نفس العمل
 كان رياء وقيد النفس ليخرج الاعلام للترغيب في
 الاعمال او الاقتداء او لغير ذلك فان الاعلام في ذلك
 ليس باعنا على نفس العمل فلا يكون رياء وضده اي
 ضد الرياء الاخلاص وهو اي الاخلاص تحريد قصد
 التقرب الى الله تعالى بالطاعة عن نفع الدنيا وعن
 الاعلام السابق في تعريف الرياء ويثمر اي الاخلاص
 الاحسان وهو اي الاحسان ان تعبد الله تعالى كأنك
 تراه خرج البخاري من حديث ابي هريرة رضى قال كان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بارزا للناس فاتاه
 جبرئيل فقال ما الايمان قال الايمان ان تؤمن بالله

وملائكته وكتبه ورسوله وتؤمن بالبعث قال ما
الاسلام قال ان تعبد الله ولا تشرك به وتقيم الصلوة
وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال ما
الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فانك ان لم
تكن تراه فانه يراك الحديث وقد يطلق الرياء على
حب المنزلة وقصدها في قلوب الناس باعمال الدنيا
ويسمى هذا الرياء رياء اهل الدنيا وسيأتي ذكره ان
شاء الله تعالى ويسمى الاول بقسميه وهي ارادة
النفع الدنيوي بالعمل الاخروي واعلم الغير بالعمل
رياء اهل الدين فالقسم الاول منهما ان لم يقارنه
ارادة نفع الآخرة بان كان محض ارادة نفع الدنيا
فرياء محض وان قارنته فرياء مخليط باختلاط
ارادة نفع الآخرة وهو اما غالب او مساو او مغلوب
لان ارادة النفع الدنيوي اما ان تكون زائدة على
ارادة الاخروي او بالعكس او يكونا متساويين

والاول هو

والاول هو الغالب والثاني هو المغلوب والثالث هو
المساوي فالجملة خمسة الثلثة المذكورة والقسمين
الاولين والمراد الموصول بمفعل الذي يراد منه نفع
الدنيا اما خالق او مخلوق ونفع الدنيا اما جاه
او مال او قضاء شهوة او دفع ضرر يسير وكلها
اي من هذه المنافع الدنيوية اما للتوسل الى عمل الآخرة
اولا اي اوليس للتوسل اليه والاول وهو النفع
الدنيوي الذي للتوسل الى عمل الآخرة من الخالق تعالى
اي العمل لارادة من الخالق ليس برياء ^{موجب} لورود صلوة
الاستسقاء والاستمطار والحاجة ونحوها من الاعمال
الاخروية التي ورد بها الشرع لارادة النفع الدنيوي
من الله تعالى كقراءة الواقعة لدفع الفاقة كما جاء
مرفوعا عن ابن مسعود ومثل هذا في السنة كثير
ولما كان نظر الشرع في الآخرة اولا وبالذات وفي الدنيا
ثانيا وبالعرض جعل العمل لارادة ما يتوسل به الى

الآخرة من الخالق ليس برياء والعمل لا رادة ما ليس كذلك
من المخلوق ايضاً رياءً فقال وغيره اى غير ما يعمل من
الاعمال الآخروية لا رادة نفع دنوي يتوسل به
الى الآخرة من الخالق كله رياء فالعمل لا رادة نفع لا
يتوسل به الى الآخرة من الخالق رياءً وكذا من غير
الخالق ايضاً ولا رادة نفع يتوسل به الى الآخرة من
المخلوق ايضاً رياءً والحاصل العمل الآخروية لا رادة
ما هو من المخلوق رياءً مطلقاً وعلى كل حال ومن الخالق
ايضاً ان عدم التوسل الى الآخرة والآفلا وما يتن الحكم
في أحد قسمي الريا بالقسمة الاولى اللازمة من التعريف
اخذ في بيان القسم الآخر منه وهو الاعلام على ما مر
فقال وان كان اعلام الغير باعثاً على محبة الاظهار
للاقتداء ونحوه من النية الصالحة لا على نفس العمل
كما قيد به في التعريف فليس برياءً والحاصل ان قصد
الاعلام ان وجد حالة العمل فهو رياءً وان لم يوجد

بان وجد

بان وجد العمل خالصاً لله تعالى من غير قصد ثم حصل
الاعلام فليس برياءً المبحث الثاني من المباحث السبعة
فيما به الرياء وهو اى ما به الرياء خمسة الاول منها
البدن وذلك اى سبب حصول الرياء به هو باظهار
النحول ليدل على قلة الاكل اى لاجل الدلالة على ذلك
وعلى شدة الاجتهاد في العبادة وعلى غلبة خوف
الآخرة وكذا اظهار الاصفراد ليدل على سهر الليل
وعلى كثرة الحزن في الدين وكذا ذبول الشفتين بضم الذال
المجعة والباء الموحدة ذهاب طراوتهما وحفظ الصوم
ليدل على الصوم وضعف الجوع وقار الشرج وكذا
حلق الشارب ليدل على الورع واظهار الرأس ليدل
على الحياء من الله تعالى والخشية له والهدوء في الحركة
ليدل على الضعف من المجاهدة بالعبادة ونحو ذلك من
اظهار ما يدل على القرب والطاعة والاعمال الصالحة
والخيرات بقصد الدلالة على ذلك والافليس برياءً

وهذا المذكور من الاظهار اذ في البدن لاجل الدلالة على
ما ذكر من القربات رياء اهل الدين وسبب حصول
رياء اهل الدنيا فيه فهو باظهار السمت وصفاء اللون
واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن
وتخوها من محسنة البدن والثاني من الخمسة التي
بها يحصل الرياء الزبي بكسر الزاي التشكل كلبس الرجل
الصوف وتسميم الثياب الى قريب من نصف السبا
وكلبسه غليظ الثياب والرقع والطيلسان ليظهر
لبس ما ذكر انه متبع للسنة وليتصرف اليه الاعين
بسبب تميزه لان غالب الناس على خلاف ما ذكر من اللباس
وكذا لبس الثياب المخزقة ولبس الثياب الوسخة
ليدل به اي بذلك اللبس على استفراغ الهمم بغير الهمة
بالدين بمعنى ان جميع همته قد صرفها للقيام بامور
الدين فلا يلتفت الى دناسة الثياب ولا الى حرورها
وعدم التفرغ للحياطة والغسل الاستيعاب اوقاته

بمصالح

بمصالح الدين ان كان اهلاً لمثل ذلك اوليد علي
التواضع وكسر النفس والفقر والرهه ان لم يكن اهلاً
لما ذكر قبل او كان اهلاً وقصد بلبسه ذلك ما ذكر بعده
ويبلغ من امره انه لو كلف ان يلبس ثوباً وسعاً ليس
بالجديد ولا الخلق جداً نظيفاً ويفهم حكم الجديد بطريق
اولوية لكان عنده بمنزلة الذبح لحوفه ان يقول
الناس رغب في الدنيا ورجع عن الرهد ومنهم اي
من اهل رياء الزبي من يريد الصبول عند اهل الدنيا
من الملوك والاعنياء الذين يرغبون في الملايس
الفاخرة ويميلون اليها وعند اهل الصلاح الذين
يرغبون في منازل الآخرة ويحنون اليها فلو لبس
الثياب الخلق والثياب الوسخة اردت اهل الدنيا
وهو لا يستشفي برواجه عند اهل الصلاح ولو
لبس الثياب الفاخرة اردته اهل الدين وهو ان
استشفي برواجه عند اهل الدنيا ولا يعلم اذ البس

التياب الفاخرة زهده وصلاحة فلا يزال اليه ولا
يقبل عليه فيطلبون اى فلاح للرواج عند الفريقين
والنتاج من الخليطين يطلب من ذكر من اهل رياء الريا
الاصواف الرفيعة والاكسية الرفيعة مما قيمتها قيمة
ثياب الاغنياء وهيئتها هيئة الصالحاء فيلتمس
القبول عند الفريقين ويبلغ من امرهم انهم لو كلفوا
لبس خشن او وسخ لكان عندهم كالذبح خوفا
من السقوط من اعين الملوك والاعنياء ولو كلفوا
لبس ما يلبسه الاغنياء لعظم عليهم خوفا من ان يقال
رغبوا في الدنيا وخوفاً من ان لا يعلم انهم من اهل
الدين والصلاح والزهد هذا رياء اهل الدين من
هؤلاء ورياء اهل الدنيا بالثياب النفيسة و
المراكب الرفيعة اى الغالبة الاثمان والمساكن الو
الواسعة يلبسون في بيوتهم الثياب الخشنة ولا

يخرجون

يخرجون بها والامر الثالث من الامور الخمسة التي بها
يحصل الريا القول كالوعظ والنطق بالحكمة والاختيار
والاثار لا قصد انتفاع الغير بايضاح الحق والامر
باتباعه وبيان الباطل والنهي عن اقتفائه بل
اظهار الغرارة العلم ودلاله على شدة العناية
بأحوال السلف وكذا تحريك الشفتين بالذكر لا قصد
ان ينال نواحي عمل القلب واللسان بل لارادة الغير
وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق اذا
لم يكن ابتغاء لوجه الله بل حب التواضع وكذا اظهرها
الغضب للمنكرات اذا لم ينبعث عن القلب ارادت
مردع فاعلمها بالمجدد اداة ذلك وكذا اظهرها
الاسف على مقارفة الناس للمعاصي اذا لم يكن عن
انفعال القلب لشفقته على عباد الله تعالى من الو
قوع في محارمه وكسبهم الانام وجنهم في الآخرة
العقاب والعتاب والالام وكذا ترفيق الصوت

بقراءة القرآن اذا لم يكن اهتماماً بتلاوته او لما اعتراه
 من الحشية له بل ليبدل بذلك علي الحزن والخوف وكذا
 ادعاء حفظ القرآن والحديث ولقاء الشيوخ اذا لم
 يكن لقصده ان يراجع في امور الدين ويتلقى عنه الحديث
 ويُدرس عليه القرآن ليظهر الحق فينبع وتشر
 السنة وتضلل البدع ويرغب فيما ياتي به من
 الحديث ويتلقى منه على وجه القبول وغير ذلك
 من المصالح الاخرية بل كان مجرد جلب القلوب
 او لغيره من المصالح الدنيوية هذا اذا كان فيما
 يدعيه محققاً ولا فلا خفاء وكذا ذكر ما فعله
 من الطاعة اذا لم يكن لترغيب من يعلم انه يقلد
 في ذلك وكذا الرد على من يروي الحديث ببيان خلل
 في نقله او في صحته او في لفظه اذا لم يرد بذلك الرد
 دفع الدخايل والشوايب عن حديث رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم بل يعرف انه بصير بالاحاديث

وكذا المجادلة

وكذا المجادلة على قصد اتمام الحضم اذا لم يكن لاطرافها
 الحق بل ليظهر للناس قوته في العلم والدين ويخو
 ذلك من الاقوال التي اذا كانت خالصة عن المراءات
 اشيب عليها اذا اريد بها المراءاة او الاعراض الدنيوية
 وهذا من الرياء القوي رياء اهل الدين واما رياء اهل
 الدنيا فهو بالاشعار والامثال واطراف الفصاحة
 والبلاغة فهي امور دنيوية اذا اريد بها المراءاة كانت
 رياء والرابع مما يحصل به الرياء العمل كتطويل المصلي
 القيام والركوع والسجود وتعديل الاركان واطراف
 الرأس وترك الالتفات واطراف الهدوء والسكون و
 تسوية القدمين والبدن اذا لم يفعل ذلك في الخلوة
 بل يفعل في محضر الناس دون الخلوة وقبس عليها سائر
 العباداة فكل ما يفعله منها في محضر الناس حسبما ^{يفعله}
 في الخلوة فليس برباء ولا فرياء اهل الدين واما رياء
 اهل الدنيا فهو بالبنجر وهو المشي مع تحريك الاكثاف

مطلب
والرابع العمل

بينه وسيرة عَمْدًا والاحتِيال وهو الكبر والاعجاب بالمشي
وتقريب الخطأ والاختد باطراف الذيل ونحو ذلك من
الافعال والخامس من الامور التي بها الرياء وهو اخرها
الاصحاح والزائرون وذلك كمن يفرح بكثرة هم ومشيهم
خلفه عند رهايه الى الجمعة او الدَّعْوَة ويباهي اي يفخر
بهم على الغير ولا يذهب وحده ليقال انه مرشد كامل
له اتباع كثيرة هذا ان كان من اهل الدين ورياء اهل
الدنيا اي يكون فرجه بهم وبمشيهم خلفه ليقال انه ذو
قُدْرَة وثروة وعبيدٍ وخدمٍ كثيرة وقدم المبحث الثاني
فيما به الرياء وهذا المبحث الثالث فيما له الرياء وهو ما
يكون الرياء لاجله الجاه واستمالة القلوب اما ان يكون
غرضاً من الرياء لذاته واما ان يكون غرضاً من الرياء
للتوسل به الى معصيته او مباح او طاعة في اعتقاده
متعلق بالتوسل يعني ان المعتبر قصد التوسل الى ذلك
لا الوجود الخارجي وقد تكون هذه الثلاثة بغية المعصية

والمباح

والمباح والطاعة اغراضاً من الرياء بغير توسط جاه فتلك
اربعة الجاه واستمالة القلوب وهذه الثلاثة ولكل اي
ولا جل كل من هذه الاربعة يقع الرياء ان اما الاول وهو
الرياء لاجل الجاه واستمالة القلوب فكل من يقصد بعبادته
ان يشتهر بالزهد والارشاد ويقصد بها كثرة المريدين
والاحباب فان عبادته رياء لاجل لاجل الجاه باشاعة
الزهد والارشاد ولا استمالة القلوب وكل من يمشی عجلة
فيطلع عليه الناس فيترك العجلة كيلا يقال انه من
اهل التهو والسهر ولا من اهل الوقار فيكون تركه للعجلة
لاجل الجاه محافظةً عليه لانه اذا عُدَّ عند الناس من
اهل التهو والسهر واخرج عن سلك الوقار كان حطاً
لجاهه ومنهم اي ممن يقصد بمشيهم عند اطلاع الناس
عليه ما يقدونه به من الوقار ولم يكن من عارته في الخلوة
ذلك اذا سمع هذا اي ذم ترك العجلة عند اطلاع الناس
استحى ان يخالف مشيته في الخلوة مشيته به اي

من الناس فيكلف نفسه المشية الحسنة في الخلوة ايضا
وذلك حتى اذا رآه الناس لم يفتقر في مشية الى التقير
ويظن انه تخلص به اي بتكلفه حسن المشي في الخلوة
من الرياء والحال انه قد تضاعف به رباؤه فانه قد كان
يفعله من تحسين المشي بحضرة الخلق رياء لانه لاجل الوقت
وبعد صار تحسنه في الخلوة ايضا لاجل ذلك فكان فيها
ايضا رياء فتضاعف رباؤه فضلا عن الخلاص منه
والحاصل انه انما يتخلص عن الرياء لو كان فعله بملاء
الناس تابعا لفعله في الخلوة بان كان فعله الحياء من الله
تعالى وهو همنا انما يحسن مشيته في خلوته ليكون
كذلك في الملاء فيكون فعله في الخلوة تابعا لفعله في الملاء
وذلك لا يكون الحياء من الله تعالى فلا يتخلص من الرياء و
الملاء اشرف القوم سموا بهم لانهم مملأون عين الناظر
اليهم وكذلك اي وكما ان من يحسن مشيته في خلوته
لا للحياء من الله تعالى لا يتخلص من الرياء بل يضاعف

رباؤه من سبق

رباؤه من سبق الى الضحك او يبدر منه المزاح فيخاف
ان ينظر اليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك الذي يبدر منه
من الضحك والمزاح بالاستغفار وتنفس الصعداء و
هو التنفس بتوَجع ويقول ما اعظم غفلة الادمي
عن نفسه والحال ان الله تعالى يعلم منه انه لو كان في خلوة
لما كان يتقل عليه ذلك وانما تقل عليه بحضرة من الناس
لانه يخاف ان ينظر اليه بعين الاحتقار لا بعين التقير
فتضاعف رباؤه لانه خوفه الواقع بعد ما يبدر منه
الضحك والمزاح رياء واستغفاره بعده فخافه مخافة
ان يحقر في عين الناس رياء آخر وانما يتخلص من الرياء
لو كان استغفاره خوفا من الله وحياء منه تعالى لا من
التحقير عند الناس والحياء منهم وكالذي يرى جماعة
يتحدون او يصومون او يتصدقون فيوافقهم حيفة
ان ينسب الى الكسل ويلجئ بالعوام والحال انه لو خلا
بنفسه لكان لا يفعل شيئا منه اي من كل من التمسجد

مطلب

والتصدق والصوم وهو انما يخلص من الرياء لو كانت
موافقته لهم ابتغاء رضوان الله تعالى ورغبة فيما
عنده وكالذي يعطش في يوم وورد في صومه سنة واشتهرت
عند الناس كما في يوم عرفة او يوم عاشوراء وهو
بحضرة من الناس فلا يشرب خوفاً من ان يعلم الناس
انه غير صائم وان اضطر اليه اي الى الشرب شرب ثم
ذكر نفسه عذراً نصريحاً او تعريضاً بان يتعلل بمرض
اقتضى فرط العطش او يقول افطرت تطيباً للقلب
فلان والاول مثال التعريض والثاني مثال النصريح و
وقد لا يذكر ذلك اي لا يعتذر نصريحاً او تعريضاً متصلاً
بشربه كيلا يظن انه يعتذر رياء ولكنه يصبر بعد
شربه ثم يذكر عذره تعريضاً او صراحة في معرض
حكاية مثل ان يقول ان فلان يحب للاخوان شديد
الرغبة في ان يأكل الانسان من طعامه وقد الح
اليوم على والم اجد بداً من تطيب قلبه وهذا

نصريح

نصرح بافطاره تطيباً للقلب فلان في معرض الحكاية
ومثل ان يقول ان امي ضعيفة القلب مشفقة على
نظن اني لو صمت يوماً مرضت فلا تدعني ان اصوم
وهذا تعريض عن افطاره ذلك في معرض الحكاية و
الرياء كثيراً لا يمكن حصره ليحتمل بمعرفة افراده
بل انما الخلاص منه بالاخلاص وكذا ذكر المخلص بقوله
واما المخلص فلا يبالي كيف نظر الخلق اليه لان فعله
ابتغاء رضوان الله تعالى فلا ينصرف همه الا اليه
فان لم يكن له رغبة في الصوم وقد علم الله تعالى
منه ذلك اي علم رغبته فلا يريد ان يعتقد غيره
اي غير الله تعالى ما يخالف علم الله تعالى وهو عدم
رغبته في الصوم فيكون ملبساً وان كان له رغبة
في الصوم فنع بعلم الله تعالى ولم يشرك فيه اي في
علم الله تعالى رغبته في الصوم غيره تعالى بان لا
يظهر صومه لمخلوق الا ان يخطر له ان في اظهاره

اقتداء غيره به فيظهره لان اظهاره ح ليس لغرض
دنيوي ليكون رياء بل للغرض الاخروي فيتنابذا
خلاصه ولما ذكره من امثلة الرياء رياء اهل الدين
فقال واما مثال رياء اهل الدنيا فقله ولكن يريد باظهار الشجاعة
وحسن التدبير الامارة والوزارة ونحوهما فقد علم
مما تقرراته حصل بالرياء لاجل الجاه الرياء ان رياء
اهل الدنيا ورياء اهل الدين واما الثاني وهو الرياء
لاجل المعصية وذكر له مثالين مثالا لما يجعل الجاه
واستماله القلوب فيه وسيلة للمعصية ومثالا
لما تكون المعصية فيه غرضاً من الرياء واسطة جاء
فقال فكن يراي بعبادته ويظهر التقوي والورع
والامتناع من اكل الشهوات ليعرف بالامانة فيولي
والاوقاة او مال الايتام او يودع الودائع
فيأخذها ويحجدها اطلق المصدا ما عطف
عليه سوى الودائع لخطور طلبها فضلاً عن

فقال

مطلب ٨٠

المراعاة بالعبادة لاجلها وذلك لان الطلب غالباً
يكون عن غرض دنيوي فاخطروه فمن لم يقصد
بعبادة الله تعالى ابتغاء رضوانه ويقصد تولي
ما ذكر يكون لقضاء الشهوة الدنيوية لا للقيام
بالاحكام الشرعية والنظر في المنازل الاخروية
وكن يظهر زى التصوف وهيئة الخشوع وكلام الحكمة
على سبيل الوعظ والتذكير ليحبب الى امرأة او غلام لاجل
النجور ففي الاول الوسيلة الى معصيته الجاه وهنا
استماله القلوب وكن يحضر مجلس العلم وحلق الذكر
ملاحظة النسيان والصبيان وهذا ما كانت المعصية
فيه عرضاً من الرياء بلا واسطة وما ذكر رياء اهل
الدين ومثال رياء اهل الدنيا كن يظهر الشجاعة وحسن
السياسة والصبط ليصل الى ولاية او وصاية
او نحوها فتمكن من المحرمة المشتهية وقد حصل
الرياء ان حسبما ذكر انفا واما الثالث وهو الرياء لاجل

المباح فكن يرائي بعبادته ليُبذل له الاموال وترغب
 في نكاحه النساء ويسارع في خدمته وحاجته الناس
 فما ذكر من الاعراض مباحة فافظها بالعبادة لاجلها
 رياء لاجل مباح وكن يخفف الصلوة ويترك التعديل
 والاداب في الخلوة ويطيئها اى الصلوة ويرعى التعديل
 والاداب في الملاء فرا من ايداء الناس بخدمته وغيبته
 اى يفعل لاجل ان لا يتاخم بلوم الناس له على ترك التعديل
 والاداب وذكرهم له بما يكره في غلبته لا اى لا يفعل
 ذلك طلبا للمدح منهم قيد به لينجرح الريا المعصية
 اذ لو كان طلبا للمدح لكان من قبيل حب المدح بما لم
 يفعل وهو مخطور كما مر قال تعالى ويحبون ان يمدوا
 بما لم يفعلوا ولا ثوابا من الله تعالى وخرج بهذه الريا
 لطاعة وكن يصل ويقرأ ويهلل لاخذ المال على ذلك
 والتلذذ به اى بالمال هذا رياء اهل الدين للمباح و
 اما رياء اهل الدنيا فهو كالمثال الاخير للثاني وهو

الرياء لاجل المعصية يعنى كن يظهر الشجاعة وحسن
 السياسة والضبط ليصل الى المشتهية من المباح
 فهو رياء باظهار امور دينية للوصول الى مباح
 واما الرابع فكالمثال الثانى للثالث يعنى كن يخفف
 الصلوة ويترك التعديل والاداب في الخلوة ويطيئها
 ويراعى التعديل والاداب في الملاء اذ كان عرضه بذلك
 صيانة الناس عن المعصية بالغيبة والذم لان قصد
 صيانة الناس عن الوقوع في المعصية عبادة و
 وكالمعلم يرائي بطاعته لينال عند المعلم رتبة
 فيتعلم منه علما نافعاً فان تعلم العلم كما علمت عبادة
 وكالولد يرائي بعله ليميل اليه قلب ابويه فيكون
 باراً لهما وبرهما طاعة وكن يرائي عند الاغنياء
 لينال منهم مالا يتخذة عدة للعبادة او يرائي عند
 الامراء والوزراء والقضاة لينال منهم ما جاها
 ومنصباً ليتفرغ به للعبادة ودفع الشواغل و

والظلم اولين فذبه قوله في الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر وكل ذلك طاعة وكن يعطى له دراحم مستمرا
عشرها واقفا او غيره ليقراء جزءا من كلام الله تعالى
او يصلي ركعة كذا في كل يوم او يهلل او يسبح او
يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويعطى ثوابه
للمعطي او لاحد ابويه اي ابوي المعطي فيفعل ذلك
المسكين تلك العبادات طمعا للمال ليحصله عدة و
وقوة للعبادة ويظن انه حال وان ثوابه يصل الي
الامر وانه في طاعة ففعله شيئا مما ذكر لاجل المال
رياء لان كلا ذكر عبادة جيم بها ليقوه وجه الله
تعالى وتقويه بذلك على العبادة طاعة لانه مسكين
وهو اسوء حالا من الفقير فانه ذا عندنا من ليس له
نصاب والمسكين من لا شيء له وعكس ذلك عند
الامام مالك وح ففعل المسكين شيئا مما ذكر لاجل
المال قاصدا للتقوية به على العبادة رياء لطاعة

واذا كان

واذا كان الحال في المسكين كذا فكيف في الفقير او
فمن يملك نصابا اعلم ان العبادات انواع مالية
مخضة كالزكاة والعشور والكفارة وبدنية مخضة
كالصلوة والصوم وقراءة القرآن والاذكار ومركبة
منهما كالحج فانه مالي من حيث اشتراط الاستطاعة
ووجوب الاجزية بارتكاب محظوراته وبدني من
حيث الوقوف والطواف والسعي والنيابة في
العبادة المالية جائزة مطلقا عند العجز والقدرة
وفي البدنية غير جائزة بحال وفي المركب منهما
يجوز عند العجز لا عند القدرة ولذا يجوز الحج عن
العاجز وعن محمد ان الحج يقع عن الحاج والامر
ثواب النفقة لان الحج عبادة بدنية والمال شرط
لوجوبها فلا تجزي فيها النيابة كالصوم والصلوة
وفيه اشعار بان العبادة البدنية تقع عن الفاعل
وللمعطي عليها ثواب الانفاق لكن ينبغي للمعطي

ان يقصد بما اعطاه الصلوة لا الاجرة وليتمس من
المعطي له الفعل باختياره بحيث لو لم يقرأ مثلاً لم
يقطع اعطاءه وكذا ينبغي للمعطي له ان يقرأ لله تعالى
ويهدي الثواب للمعطي قاصداً للمجازاة على المعروف
وهل للمرء ان يجعل ثواب عمله لغيره ففي الهداية مذ
اهل السنة والجماعة ان الانسان له ان يجعل ثواب
عمله لغيره صلوة او صدقة او صوماً او غيرها ينع
قراءة القرآن او اذكار واصل ذلك ما روي الجماعة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وضع بكبشين
احدهما عن نفسه والاخر عن امته وروي الدار
قطنى ان رجلاً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لي ابوان
ابترهما حال حيوتهما فكيف لي ببرهما بعد موتهما
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من البر بعد البر ان تصلي لهما مع
صلوتك وتصوم لهما مع صلوتك وتصوم لهما مع
صيامك وروي ايضا عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله

تعالى عليه

تعالى عليه وسلم قال من مر على المقابر وقرأ قل هو
الله احد احد عشر مرة ثم وهب اجرها لأموات
اعطي من الاجر بعدد الاموات واجمع اهل العلم على
ان الدعاء للاموات ينفعهم ويصلهم ثوابه وختلفوا
في وصول قراءة القرآن فذهب ابن حنبل وجماعة
من اصحاب الشافعي انه يصل والاختيار ان يقول
اللهم اوصل مثل ثواب ما قرأته لفلان كما في الاذكار
للنووي وفي الخلاصة رجل اجلس على قبر اخيه رجلاً
يقرأ القرآن يكره عند أبي حنيفة ولا يكره عند محمد
ومشايخنا اخذوا بقول محمد وكن يصلي او يركل
في الماء لمجرد اراءة الناس ليقصدوه ويتعلموا منه
كيفية العمل وبصير سبب اطاعتهم والحوال انه لو لم
يره الناس لم يفعل وهذا ايضا رياء بخلاف ما لو كان
قصد الاقتداء باعناً على مجرد الاظهار لا الاحداث
بان كان ذلك ذاباً في السر وانما اعلنه للاقتداء فانه

فعلنا عبادتنا

ان يقصد بما اعطاه الصلوة لا الاجرة وليتمس من
المعطي له الفعل باختياره بحيث لو لم يقرأ مثله لم
يقطع اعطائه وكذا ينبغي للمعطي له ان يقرأ لله تعالى
ويهدي الثواب للمعطي قاصداً للمجازاة على المعروف
وهل للمعطي ان يجعل ثواب عمله لغيره ففي الهداية مذ^{هب}
اهل السنة والجماعة ان الانسان له ان يجعل ثواب
عمله لغيره صلوة او صدقة او صوماً او غيرها ينع
قراءة القرآن او اذكار واصل ذلك ما روي الجماعة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وضع بكبشين
احدهما عن نفسه والاخر عن امته وروي الدار
قطني ان رجلاً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لي ابوان
ابترهما حال حيوتهما فكيف لي ببرهما بعد موتهما
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من البر بعد البر ان تصلي لهما مع
صلوتك وتصوم لهما مع صلوتك وتصوم لهما مع
صيامك وروي ايضا عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله

تعالى عليه

تعالى عليه وسلم قال من مر على المقابر وقرأ قل هو
الله احد احد عشر مرة ثم وهب اجرها لأموات
اعطي من الاجر بعدد الاموات واجمع اهل العلم على
ان الدعاء للاموات ينفعهم ويصلهم ثوابه وختلفوا
في وصول قراءة القرآن فذهب ابن حنبل وجماعة
من اصحاب الشافعي انه يصل والاجتبار ان يقول
اللهم اوصل مثل ثواب ما قرأته لفلان كما في الاذكار
للنوي وفي الخلاصة رجل اجلس على قبر اخيه رجلاً
يقرأ القرآن يكره عند أبي حنيفة ولا يكره عند محمد
ومشايخنا اخذوا بقول محمد وكن يصلي او يركل
في الماء لمجرد اراءة الناس ليقصدوه ويتعلموا منه
كيفية العمل وبصير سبب اطاعتهم والحال انه لو لم
يره الناس لم يفعل وهذا ايضا رياء بخلاف ما لو كان
قصد الاقتداء باعنا على مجرد الاظهار لا الاحداث
بان كان ذلك دأبه في السر وانما اعلنه للاقتداء فانه



مكتبة
الشيخ
صفيان

فانه ليس برياء بل هو مستحب وهذا رياء حمل الدين
وامتار رياء اهل الدنيا فهو باظهار السجاعة ونحوها
ليصل الى ولاية لينفذ احكام الشرع ويصلي الناس
ويرفع الظلم والمنكرات اذ لم يرد بذلك وجه الله تعالى
والثواب عليه ثم ان الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي
يبعث على العمل ويحمل عليه لاقصد الثواب كما مر والخفي
ما يحمل على نفس العمل الا انه يخفقه على العامل وينشطه
له كمن اعتاد عبادة رغبة في الثواب ويجدد عند العمل
مشقة اذ اذهب ما يجده ونشيط للعمل عند اطلاق
احد عليه والمقص لما ذكر الرياء الجلي اخذ في بيان الرياء
الخفي وافرده في بحث على حدة اهتماما فقال المبحث
الرابع في ذكر الرياء الخفي وذكر علاماته اعلم ان
الرياء قد يكون خفيا الى ان يكون اخفى من ربيب النمل
فيحتاج في معرفته الى علامة جليلة شريلا لمعرفة
على القاصرين وتقيها للفائدة باجتنابه عند ظهور

مطلب ٨٢

العلامة

العلامة منها ان يسر باطلاع الناس على طاعته و
مدحهم له على الطاعة هذا ان كان سروره من غير ان
يلاحظ اقتداء غيره به وعليه حمل ما خرجه الترمذي
وغیره عن ابي هريرة رضي قال قلت يا رسول الله بينا
انا في بيتي في مصلاي اذ دخل علي رجل فاعجبني
الحال التي رايتني فقال رسول الله صلى الله عليه و
سلم رحمك الله يا ابا هريرة لك اجران اجر السري و
اجر العلانية او من غير ان يلاحظ اطاعتهم لله تعالى
في موجههم ومحبتهم للمطيع على بعض عبادته او
يشهرئ به او ينسبه الى الرياء فاذا دخل السرور
عند ملاحظته ما ذكر كان فرحا بنيلهم المنزلة من
الله تعالى وذلك عبادة لا بنيله المنزلة عندهم
ليكون رياء او من غيره ان يستدل به على حسن
صنع الله تعالى ونظره له حيث ستر القبيح واظهر
الجمل فيكون فرجه للجمل نظر الله تعالى له لا بحمد

الناس ولا قيام المنزل في قلوبهم اذ ما يكون رياءً
وقد قال الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا اي ان يفرحوا بشئ فبفضل الله وبرحمته
فليفرحوا فانه لا احق منهما بالفرح او من غير ان
يستدل باظهار الله تعالى الجميل وستره القبيح في الدنيا
انه كذلك يفعل به في الآخرة كما جاء في الخبر مرفوعاً
في صحيح مسلم ان الله تعالى يد في عبده المؤمن و
يؤخى عليه كنفه ويذكره بذنوبه ثم يقول له
سترها عليك في الدنيا وانا استرها عليك اليوم فان
السُّرور ^ر باحد هذه الاربعة حق وهي السُّرور ^ر
لا استدلاله باظهار الجميل في الدنيا على اظهاره في الآخرة
والسُّرور ^س بجميل نظر الله له حيث ستر منه القبيح و
اظهر له الجميل والسُّرور ^س يكون مدح المادحين له على
طاعته طاعة منهم لله تعالى والرابع السُّرور ^س باقتداء
المطيعين به في الخير لا يدل على الرياء ولكن كثيراً ما

ما يدخله

ما يدخله تلبس اي كثيراً ما يدخل السرور بما ذكر
سرور بغيره من العوارض الدنيوية الموجبة للرياء
فليكن السرور بسرور من هذه الاربعة على بصيرة ^{مطل}
لئلا يدخل طاعته رياءً او منها اي ومن علامات
الرياء الخفي ان يحب ان يوقره الناس وشنق عليه
وان ينشطوا في قضاء حوائجه وان يسامحوه في البيع
والشراء وان يوسعوا له في المكان فان قصر فيه اي
في امر من الامور المذكورة مقصراً كان ابتاع فلم
يسامحه البايع او اتى محضاً فلم يفسح له المجالس
تقل على قلبه ووجد لذلك استيعاداً كان نفسه
تتقاضا الاحترام على الطاعة التي اخفاها والحال
انه لو لم يكن سبقت منه تلك الطاعة لما كان يستبعد
ذلك والحاصل انه مهما لم يكن وجود العبادة كعدمها
عند العابد فيما يتعلق بالخلق لم يكن خالياً عن شوب
خفي من الرياء وقيد الخلق احتراماً عما يتعلق بالحق

تعالى من الثواب والتوفيق اليها وغير ذلك ومهما أُر
رَكَتْ نَفْسُهُ تَفَرُّقَةً بَيْنَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَى عِبَادَتِهِ أَنْ
أَوْهَمَتْهُ فُتْيُهُ أَيْ فِي سُرُورِهِ لِإِطْلَاعِهِ عَلَى عِبَادَتِهِ
شُعْبَةً مِنَ الرِّيَاءِ إِلَّا أَنْ يُقَارَنَهُ الْمَلَاظَمَةُ أَوِ الْإِسْتِدْلَالُ
السَّابِقَانِ وَقَلِيلٌ مَا هُمُ لِمَقْتَضَى الْبَشَرِيَّةِ وَمِيلِ الطَّبِيعَةِ
فَلْيَكُنْ عَلَى بَصِيرَةٍ وَحَذَرٍ مِنَ التَّلْبِيسِ فَإِنَّ النَّاقِدَ
بَصِيرًا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ قَلِيلٌ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَغَيْرِهَا
وَلَا صَغِيرٌ مِنَ الذُّنُوبِ وَغَيْرِهَا وَمِنْهَا أَيْ عِلَامَةُ الرِّيَاءِ
أَنَّهُ لَوْ كَانَ لَهُ صَاحِبَانِ غَنِيٌّ وَفَقِيرٌ ^{بِالْمَالِ} وَجَدَ عِنْدَ أَقْبَالِ
الْفَنِيِّ زِيَادَةَ هَيْزَةٍ أَيْ فَرَحٍ وَنَشَاطٍ فِي نَفْسِهِ لِأَكْرَامِهِ
وَالْحَالِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ تِلْكَ الْهَيْزَةُ فِي نَفْسِهِ لِأَكْرَامِهِ الْفَقِيرِ
أَيْضًا فَهِيَ عِلَامَةُ الرِّيَاءِ إِلَّا إِذَا كَانَ فِي الْفَنِيِّ زِيَادَةٌ عِلْمِيَّةٌ
عَلَى الْفَقِيرِ أَوْ زِيَادَةٌ وَرَعٍ عَلَيْهِ أَوْ كَانَ لَهُ صَدَاقَةٌ
سَابِقَةٌ أَوْ خَوْفٌ مِنْ مَوْجِبَاتِ الْأَكْرَامِ غَيْرِ الْفَنِيِّ
كَسَابِقَةِ إِحْسَانٍ أَوْ كَلِمَةٍ مَعْرُوفٍ لِأَنَّهُ أَكْرَامُهُ لِلْفَنِيِّ
ح يَكُونُ

ح يَكُونُ لِمَا بِهِ مِنَ الْغَضَائِلِ أَوْ مَكَافَاةً لِمَا أَوْلَاهُ مِنَ
الْغَوَاضِلِ فَلَا يَكُونُ رِيَاءً إِلَّا أَنْ شَابَهُ غَرَضُ مَوَالِدِهِ
فَضْلِي فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَمَنْ كَانَ اسْتِرْوَا حَةً إِلَى مُشَاهَدَةِ
الْأَغْنِيَاءِ أَكْثَرَ مِنْ اسْتِرْوَا حَةٍ إِلَى الْفُقَرَاءِ بَدُونِ مَا ذَكَرُوا
مِنْ مَوْجِبَاتِهِ كَالْعِلْمِ وَالْوَرَعِ وَالصَّدَاقَةِ وَالسَّوَابِغِ
فَهُوَ مَرَأٍ وَذَلِكَ الْاسْتِرْوَا حَةُ عِلَامَةُ رِيَاءِهِ وَمِنْ
الْعِلَامَاتِ الْمُخْتَصَّةِ بِالْعَالَمِ وَالْوَاعِظِ وَالشَّيْخِ أَنَّهُ
أَيُّ الشَّيْءِ لَوْ ظَهَرَ مِنْهُ ^{بِالْبَلَاءِ} حَسَنٌ مِنْهُ وَعَظًا وَأَعْرَضَ
عِلْمًا وَالنَّاسُ اشْتَدَّ لَهُ قَبُولًا سَاءَهُ ذَلِكَ وَحَسَدَهُ
فَأَكْرَاهَهُ عِلَامَةُ عَلَى أَنْ فِي عِلْمِهِ وَوَعَظِهِ رِيَاءٌ خَفِيَ
نَعْمَ لَا بُدَّ مِنَ الْغَبْطَةِ وَهِيَ طَلِبُ مِثْلٍ مَا أَنَا اللَّهُ تَعَالَى
وَمِنْهَا أَيْ وَمِنْ الْعِلَامَاتِ الْمُخْتَصَّةِ بِالْوَاعِظِ وَالْعَالَمِ
أَنَّ الْأَكْبَرَ إِذَا حَضَرَ وَاجْتَلَسَ يَغْتَرُّ بِكَلَامِهِ عَمَّا كَانَ
عَلَيْهِ تَصْنَعًا أَيْ مِنْ غَيْرِ اقْتِضَاءٍ وَاسْتِمَالَةٍ لِقَارِبِهِمْ
فَيَكُونُ رِيَاءً نَعْمَ لَوْ زَادَ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ مَا يَتَعَلَّقُ بِأَصْلَاحِهِمْ

بلطف ورفق وانما ثانی لما يتعلق باصلاحهم بالطف
والرفق ليستدرجهم الى التوبة والصلاح فان النفوس
تأبى العنف والخشونة لا سيما نفوس الاكابر لحبها
بالمال والجاه لحسن ذلك اى ما زاد في مجلس وعظه
او درسه لاصلاحهم ولكن محل تلبیس فليكن فيه
على بصيرة فان اشتبه عليه فلينظر الى الخلق بعين
واحدة اى ليستوعده في مجلس وعظه او درسه
فقيرهم وغنيهم فيخلص عن الرياء المبحث الخامس
في احكام الرياء وبيان ما يحرم منه وما لا يحرم و
ما يذم منه وما يستحب وماله تأثير في الطاعة
منه وما ليس له تأثير فيها اعلم ان الرياء بعمل الدنيا
لا يحرم ان خلا عن التلبیس والتزوير ولم يتوصل
به الى المنهي عنه فهو بمجموع هذه حرام وكذا انقراؤه
اذا توصل الى المنهي عنه وخاليا عنها ليس بحرام
ولكن ان كان للحظ العاجل فمذموم والاى وان

مطلب ٨٣

لم يكن الرياء بعمل الدنيا للحظ العاجل وهو الغرض
الدنيوي بان كان لغرض اخروي كان كان اظهره
للسجاعة ليتوصل الى ولاية فينفذ احكام الشرع
ويرفع البدع والمنكرات فستحب لما بينا في حب
الرياسة في ثانی اسبابه وهو ان التوصل الى
تنفيذ الحق واعزاز الدين واصلاح الخلق بالامر
بالمعروف والنهي عن المنكر ان خلا عن المحظور
كالرياء والتلبیس وترك الواجب والسنة مستحب
واراد بالرياء هناك الريا المتوصل به الى منهي بقربة
قيد المحذور فلا ينافي كونه هنا مستحبا واما الرياء
بالعبادة ودليلها فحرام كله هذا اذا كان باعنا
عليها كما عرفتة آنفا بل ان كان في اصل العبادة كمن
يصلي الفرض عند الناس ولا يصلي في الخلوة فكفره
عند البعض قال في التاتارخانية وفي الينابيع
قال ابراهيم بن يوسف لو صلى رياء فلا اجر له

لم يكن الرياء

وعليه الوزر وقال بعضهم يكف انتهى ما ذكر في
التاتارخانية وممن قال يكفره الفقيه ابو الليث
ذكره في تنبيه الغافلين واعلظ فيه اي في تكفيره
حيث جعله منافقا تاما في الدرك الاسفل من النار
مع ال فرعون وهامان وهذا في اصل العبادة لما
ذكر واما في النقل فلا يكف بل لا اجر له وعليه الوزر
وعليه يحمل قول ابراهيم بن يوسف كما في تنبيه الفتاوي
ومن ترك فرضا منها ونأى كفى بعد قوله من سجد او
صلى رياء كفى فانه اذا كان ترك فرض على طريق
الترهاون كفى فكيف من يصلي لاجل المראה و
العياذ بالله تعالى واذا عدمت ترك وكون غرضه
اي المرائي منه اي من الرياء الطاعة كصيانة
الناس عن الغيبة وتحصيل العلم النافع وبر الوالدين
والمال عدة للعبادة وقوة عليها وتفريغها
ودفعها لما ينفرها والجهاد عطف على الطاعة كذلك

ايضا كن يرائي عند الخوارج والامراء لينال منهم
جاها فينفذ قوله في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
اولينهم ما لا يتخذ عدة للعبادة وقوة عليها
وكالمستعلم اذا راي بطاعته المعلم ليتعلم منه علما
نافعا وكن يرائي بتعديل اركان الصلوة في الملاء
لكف الناس عن المعصية بغيبتهم له ومذمتهم اياه
وهذا الفرض بعد تسليم صدقه لا يفيد ولا يجعله
جلا لا فان قلت قول الفقهاء وكره خروجه من مسجد
اذن فيه قبل ان يصلي ما اذن لها وان صلى لا يكره الا
في الظهر والعشاء ان شرع في الاقامة يدل بتعليقه
وهو قولهم لافهام الناس له بانه من الخوارج الذين
لا يرون الصلوة خلف اهل السنة وفي غيرها لا يكره
خروجه وان اقيمت لكراهة التنقل بعد الفجر والعصر
مطلقا وبعد المغرب بالثلث على ان فعل العبادة يمنع
تقول الناس طاعة يثاب عليها ويكره تركها وما

ذكره المص يشع بجرمته وهذا حرف الاجماع قلنا
ان قول المص فيما ليس له اصل في الشرع ولو قول
مجتهد واما ما كان له اصل فيه فهو ليس بمراءي لانه
وان عطل بامر ونحوه وجعل صيانة لعرض الحق
او ماله اثما ففعله اطاعة للشرع وامثالا لا و
امره فلا يكون من الرياء في شيء فيصح قوله لانه
تبليس وكذب فعلى ^{عند الله} الا ترى ان فعل من يراعي تعديل
الاركان في الملائي يبي ^{انه} لله تعالى وهو ليس كذلك
لانه مراءاة للناس وان كان لكفرهم عن المعصية
بالغيبية والمدمة له وذلك عرض اخروي فهو ليس
خالصا لله تعالى اذ لا يكون خالصا عن الشوائب
الا اذا كان في الخلوة كذلك فكان فعله ذلك كذبا
فعليا وصورة استهانة واستهزاء لله تعالى لان فعل
المراعاة لما كان اهتماما بامر الخلق وهو قد تركه
في جانب الحق تعالى عند خلوته كان استهانة لكن

صورة لا

صورة لا معنى لان فعله ذلك في جانب الخلق ليس
بالنظر اليهم نظر اتماما بل نظر الى جانب الحق تعالى
حيث يريد بذلك كفرهم عن المعصية وذلك لا
يراد به الا الثواب من الله تعالى والمعاملة معه
فتيسر عليه البواقي وهذا بخلاف ما لو كان قصده
من عبادته وطلبه بها المال والجاه المذكورين و
هما المال عدة للعبادة وقوة عليها والجاه تفرغها
ودفعها لانها ابتداء من الله تعالى ولم يرد اراءت
الناس واسماعهم فانه حلال لا رياء كما سبق لانه
ليس فيه تبليس وصورة استهانة نعم لو كان ^{مقصود}
منهما اي من المال والجاه المقصودين من عبادته ^{المطلوبين}
من الله تعالى ابتداء الحفظ العاجل لا التقوى على
العبادة والتفرغ لها ودفع المانع عنها فرياء
لا يحل لانه جعل عبادة الله تعالى آله وشيكة
للدنيا وقد وضعها اي العبادة لله تعالى

لنفع الآخرة ففيه أي في جعل العبادة لله وشبكة
للدنيا قلب الموصوع وهو حرام لأنه من تغيير
الحكمة فلا يفيد أن أرادته من الله تعالى لا
من الخلق أي لا يخرج ذلك عن الرباء ولا يحل
المفاعل قال الله تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا
نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب وهذا حكم
الرباء فيما يتعلق بالحلل والحرم والذم والمدح و
الاستحباب وأما تأثيره في الطاعة فقد عرفت
فيما سبق أنه أنواع محض وغالب ومقلوب
ومساوٍ فالمقلوب ينقص أجرها أي جر الطاعة
ولا يبطلها لوجود النية والمساوي والغالب و
المحض يبطلها لعدم النية لأن النية تعتبر لمن
كانت له وذلك في المحض ظاهر وأما في الغالب فلأن
للاكثر حكم الكل فإذا كانت غالب النية في الطاعة
أراءة الناس أعطى للغالب حكم الكل فيكون

وجودها

وجودها لله تعالى كالعدم وأما في عدم المساوي
فترجح الجانب الخطر وهي أي النية شرط في كل
عبادة من حيث أنها عبادة لقوله عليه السلام
أما الأعمال بالنيات ولكل أمرٍ ما نوي لأن
هذا التركيب مفيد للحصر بمعنى لا عمل إلا بالنية و
ذلك لأن الأعمال جمع محلي باللام مفيد للاستغراق
وهو مستلزم للقصر إذ المفعول كل عمل بالنية فلا
عمل إلا بالنية والآ فلا يصدق كل عمل إلا بالنية و
عليه أنما للتأكيد وهو مذهب بعض الأصوليين
ولأن أنما للحصر والحديث رواه عمر بن عبد الله
حديث مشهور خرجته الأئمة الستة فأخرجه البخاري
في سبعة مواضع من صحيحه ومسلم والترمذي
في الجهاد وأبو داود في الطلاق والنسائي في
الإيمان وابن ماجه في الزهد والكل من حديث
عمر بن عبد الله الكارجمه الله تعالى فإنه لم يخرج

في موطاه واخر اجه الدارقطني في غرايبه والنية
لغة عبارة عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقاً
لفرض من جلب نفع او دفع ضرر حالاً او مآلاً وشرعاً
ارادة التقرب العمل بالباعثة عليه المتصلة بأوله
حقيقة ولذا ياتي بها المصلي بتكبيره الاحرام حتى لو
اخرها عن التكبير لا يجوز الصلوة لانها اول جزء
يخلو عن النية فلا يكون الباقي عبادة لانه مبني
عليه او حكماً ومن هنا قال ابو الحسن الكرخي تجوز
الصلوة بنية متأخرة عن التحريمة ثم اختلف في
نهاية تأخيرها على قوله فقال بعضهم الى التقوذ
قال بعضهم الى الركوع وقال بعضهم الى الرفع منه وكذا
في الظهيرية عن محمد انه لو نوي عند الوضوء انه
يصلّي الظهر مع الامام ولم يستقل بعد النية باليس من
جنس الصلوة الا انه لما انتهى الى مكان الصلوة غرت
عنه النية جازت الصلوة بتلك النية المتقدمة

وقيد الارادة

وقيد الارادة احتراز عن مجرد التلفظ باللسان
وعن حديث النفس فانه وان لم يكن تلفظاً ليس
بالارادة ولذا لم يكتبه ملك الشمال وقيد التقرب
احتراز عن الرياء المحض لانه ليس من التقرب في
شيء والباعثة احتراز عن قصد المساوي والمغلوب
فان الباعثة فيهما ليس ارادة التقرب هي الباعثة
عليه وتبني المتصلة احتراز عن الامل ونحوه فان
من اراد جرماً ان يصلّي صلوة الظهر غداً او نحوها من
الصلوة وغيرها فآمل يعني ان ارادته ذلك وجزمه
آمل لانية فآمل لانا وان بشرط الصالح و
الاستثناء فغير آمل لما استقف عليه في تعريف الامل
وغيرناو ايضاً لعدم اتصال الارادة بالفعل حتى
لا يجوز شيء مما ذكر بتلك الارادة ويستثنى منه
من عزم على الكف ولو بعد مائة سنة يكف في
الحال كما في المحيط وكذا اي كما لا يجوز شيء مما يذكر

بالارادة المقدمة لا يجوز بالارادة المتأخرة بعد
الشرع أيضاً وقتها وحكمها بعد حقيقة ليدخل فيه
اي في التعريف نية الزكوة عند العزل فان شرط
ادائها نية مقارنة للاداء وهو اتصال حقيقة او
مقارنة لعزل ما وجب فان عزل من النصاب قدر
الواجب ناوياً للزكوة وتصدقاه الى الفقير بنية
سقطت زكوته فاعتبرت النية متصلة حكماً
تيسيراً على المكلف وليدخل نية الصوم بعد الغروب
الى ما قبل نصف النهار الشرعي وهو الضحوة الكبرى
على الاصح في رمضان وفي النذر المعين وفي النفل كله
والى ما قبل طلوع الفجر في غيرها من القضاء والنذر
المطلوع والكفارة ففي الاول اعتبرت متأخرة وكن
شرط وجودها في اكثر النهار وهو فيما قبل الضحوة
الكبرى وكان ذلك وجوداً حكماً وفي الثاني اعتبرت
متقدمة للخروج وعدم امكان الاتصال حقيقة و

نية الصلوة

ونية الصلوة الى الركوع عند الكرخى على وجه وقد
مر مفصلاً والامل مبتداء وهو العاشر من افاة
القلب اعترض بين المبتداء والخبر ارادة الحيوة
لوقت التراخي بالحكم متعلق بارادة اعنى قوله
بالحكم بلا استثناء ولا شرط صلاح وغوائله اربعة
احدها الكسل في الطاعة وتأخيرها اي الطاعة و
نسوب في التوبة وتركها فان من لم يكن له ارادة
الحياة الى الوقت التراخي كان شديد الحرص على
اداء الفروض سريع المبادرة الى انتهاب الفرصة
في الوقت الذي هو فيه غيرها من القرب متداركاً
لما فرض منه في الوقت فلا يترك فرضاً لبقصيه
ولا يستريح بمضى ليل لم يقم فيه لانه يكون كمن هو
على أهبة السفر فيكون همه تحسين الزاد و
مناسبة الرفيق وما يتعلق باحوال الطريق
بخلاف من كانت له تلك الارادة لانه يكون بحال

المعتمد فيكون همه ما يتعلق به في دار اقامته وثاني
غوائل الامل فسوة القلب بعدم ذكر الموت وما بعده
اي وبعدم ذكر ما بعد الموت من سؤال القبر والبعث
وهول الموقف وغير ذلك لان ارادة الحياة لا بشرط
الصلاح تنافي ذكر شيء من ذلك وثالث غوائله
الحرص على جمع الدنيا والاستغفال بها اي بالدنيا عن
الآخرة فلا يزال الامل من له الامل يشتغل بجمع الدنيا
وتكثرها خافا من الشيخوخة والمرض ونحوهما من
العوارض التي يحتاج فيها الى المال فمنهم اي من
اصحاب الامل من ياتي من الدنيا كفاية عشر سنين
ومنهم من ياتي كفاية خمسين سنة ومنهم من ياتي منها
كفاية اكثر من ذلك ومنهم من ياتي كفاية اقل منه
قال مشايخ الصوفية من اعد كفاية سنة لعباله لا يلزم
ولا يخرج من التوكل لما روي ان النبي صلى الله عليه وآله لا يزوج
قوت سنة فلذا قال بعض الفقهاء انه من الحوائج الأصلية

لا يعتبر في الغني فيؤدى الي من ادخر ذلك لعباله الزكاة
عند فقد النصاب وان كان الاصح ان ما زاد على قوت شهر
يعتبر في الغني فعلى الاصح اذا بلغ ما زاد على قوت شهر
مما ادخره لقوت سنة قيمت نصاب حرم عليه اخذها
لما روي الترمذي وحسنه عن ابي هريرة رضي قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله ان الصدقة لا تحل لغيري ولا لذي
مرة سوى والمرء بكسر الميم القوة ثم الغنى ثلثة انواع
غني يوجب الزكاة وهو ملك نصاب حولى نائم وغني
يحرم الصدقة ويوجب صدقة الفطر والاضحية وهو
ملك ما يبلغ قيمته نصابا من الاموال الفاضلة عن
حاجته الأصلية وغني يحرم السؤال دون الصدقة
وهو ان يكون له قوت يومه وما يستر عورته واما
من لا عيال له فله ان يدخر قوت اربعين يوما وان
ادخر زائدا عليه اي على قوته اربعين يوما خرج
من التوكل اقول مرادهم اي مراد مشايخ الصوفية

بالتوكل هنا التوكل الكامل الذي هو النقل لا أصل التوكل
الذي هو الفرض لما بيناه في فضل العلم حيث بين مراد
العادي بقوله مراده بالتوكل كماله اذا اصله فرض و
هو ان يعتقد ان لا خالف ولا مؤثر في شيء الا الله تعالى
ولما بين الحال في الامل بلا استثناء وشرط الصلاح
اخذ يبينها فيه بما فقال واما ارادة طول الحياة
بالاستثناء وشرط الصلاح لزيادة العبادة فليس بامل
مذموم بل هو مندوب اليه لما دلت عليه الاخبار و
الاخايت الصحيحة منها ما خرجه الترمذي عن ابي
بكرة رضى ان رجلاً قال رسول الله ائ الناس خير
قال من طال عمره وحسن عمله قال فائ الناس شر
قال من طال عمره وساء عمله فالشوق الاول من الحديث
دل على مندوبية طلب الحياة بشرط الصلاح حيث
كان طول العمر مع حسن العمل سبباً الى الخيرية عند الله
وذلك لان صاحبه يحصل من جزيل الثواب ما لا يحصل

من هو اقل

من هو اقل عمر آمنه من الصالحاء وليس الخيرية و
الافضلية عند الله الآبه والشوق الثاني منه دل على
مذمومية طلب الحياة لغير ذلك حيث كان طول العمر
مع سوء العمل سبباً الى الشرة عند الله تعالى ومنها ما
خرجه احمد والبيهقي وكذا البزار وابو يعلى والحاكم
عن جابر رضى الله عنه ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
تتموا الموت فان هول المطلاع شديد اى هو الوقت
الذي يطالع فيه المحتضر على احوال الآخرة شديد فلا
ينبغي ان يجسر عليه بتمنى الموت صالحاً كان المتمنى او
طالحاً اذ لا تدري نفس ماذا تكسب غداً وان من السعادات
ان يطول عمر العبد ويرزقه الله تعالى الانابة فاخبر
عم ان طول العمر مع اِرْزاق الانابة من السعادات
الآخروية والدينية على ما يفيد الاطلاق وهو دلالة
على ان طلب ذلك مندوب ومنها ما خرجه النسائي
وكذا احمد والبيهقي والترمذي وقال حديث حسن

صحيح عن عمرو بن عتبة رضي الله عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من شاب شيبه في الاسلام كانت
له نوراً يوم القيمة والتكيس في شيبه للقلة لا للوحدة
اي ادى شيب من شعرة واحدة وفي نوراً للتكيس اي
كانت له نوراً عظيماً في عرساة القيمة وهو دليل على
ان طول العمر في الاسلام من السعادة الآخرة فيكون
طلبه مندوباً ومن الاخبار الدالة عليه ما خرجه ابو
داود وكذا احمد والنسائي والطبراني عن عبيد بن خ^{الد}
السلمي رضي الله عنه اي الشأن اخي رسول الله بين رحلين
فقتل احدهما ومات الاخر بعد بجمعة او نحوها اي ملك
بعد قتل احدهما بسبعة ايام او اقل او اكثر فصلينا^{عليه}
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلتم اي في صلواتكم
عليه فقالوا ادعونا له وقلنا اللهم اغفر له والحقه
بصاحبه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فان صلواته بعد صلواته وصومه بعد صومه شك

شعبة في صومه وعمله بعد عمله فان بينهما ما بين
السماء والارض اي ان هذا افضل من الذي قتل قبل
لما له من اعمال البر بعد صاحبه وقوله شعبة هو راو
من رواية الحديث شك في سماعه لفظه الصوم وفي
الحديث دليل على ان من مات في الغزاة من المجاهدين
مات شهيداً وان المراد بالموت ما هو اخص من معنا
فيكون الاخر شهيداً وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يتمنى احدكم الموت اما محسناً فله
يزداد اومسيئاً فله يستعقب رواه البخاري و
اللفظ له وفي رواية لمسلم لا يتمنى احدكم الموت و
لا يدع به من قبل ان ياتي به انه اذا مات انقطع عمله
وانه لا يزيد المؤمن عمره الا خيراً وعن انس رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنى احدكم الموت لضئ^ل نزل
به فان كان لا بد فاعلا فليقل اللهم احبني ما كانت
الحياة خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي

رواه البخاري ومسلم وابوداود والترمذي والنسائي
 كما سياتي في الثامن والاربعين من افادة اللسان و
 سبب الامل حب الدنيا فان من اجبرها صعب عليه فرا^{قها}
 بل وصعب عليه البقاء مع العمل للاخرة فيكون مطلوبه
 الحياة بلا شرط صلاح وسببه ايضا الغفلة عن قرب
 الموت والاعتزاز بالصحة والشباب فان من غفل
 عن قرب الموت رغب في الحياة الفانية واهتم لما
 ينوبها ولا عراضها واغراضها وكذا المغتر بالصحة والشباب
 لانهما من منسيات الموت وعلاجه اي الامل ازاله
 اسبابه اما ذكر ما يزال به حب الدنيا فيسبي ان شاء
 الله تعالى واما ازالة البواقي فبالداومة على ذكر
 الموت وقربه ومجيئه بغتة على غفلة فان كثرة ذكر
 هذه يهيج الهم بامور الاخرة والثائب للقدوم عليها
 وح أراد الحياة ونطلب للصلاح والعبادة وزيادة
 تحصيل الثواب فيخلص عن الامل وكذا مداومة ذكر

مطلب ٨٦

صاحب الصحة

صاحب الصحة والشباب ^{وهو} ان الصحة والشباب لا يمنع من
 الموت بل موت الشباب اكثر من موت الشيوخ كما ان
 موت الصبيان اكثر من موتها اي الشباب والشيوخ
 وكم من صحيح يموت ويبقى المريض بعده سنين وكل ذلك
 مشاهد بالعيان لا يحتاج الى دليل وبرهان ومن اقوي
 علاجه استماع ما ورد من الاحاديث في مدح ذكر الموت
 وذم طول الامل ومما ورد في مدح ذكر الموت ما خرجه
 ابواب الدنيا عن انس رضي الله تعالى عنه انه اي الشأن
 قال عم اكثر من ذكر الموت فانه اي ذكر الموت يخص
 والدنوب اي يطهر صاحبها منها لانه يجلب التوبة
 والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وبزهد في الدنيا و
 للمحبة تمة وهي فان ذكرتموه عند الغنى هدمه وان
 ذكرتموه عند الفقر ارضاكم بعيشكم وخرج ابن ماجة عن
 البراء بن عازب قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنارة
 فجلس على شفير القبر اى على طرفه فبكى حتى بل الترى

ثم قال يا اخواني مثل هذا فاعدوا انت خير انه يوم
لا ينفع فيه ما ادخر من المال ولا من بقي من العبيد والجواري
ولا ما ترك من الدثار والعقار وانما ينفع المؤمن فيه ما
قدّم يده من صالح الاعمال وخرج الطبراني وكذا البيهقي
في الزهد عن عمار بن ياسر ان النبي عليه السلام قال
كفى بالموت واعظا وكفى باليقين عني اما الموت فلانه
يزهدك في الدنيا ويرغبك في العقبى واما اليقين فلان
من يتيقن ان امر الله آت وان الساعة لاريب فيها تحقّق
زهده في الدنيا فيرى قليل حظه منها كثيرا وصغير نصيبه
فيها كبيرا خرج ابن حبان في صحيحه عن ابي هريرة رضى
انه قال عليه السلام اكثر واهاذم الذات يعني الموت
فانه اي الموت ما ذكره احد في ضيق الاوسعه ولا ذكره
في سعة الاضيقتها عليه يعني يذهب بفرح الغنى وسرور
الشروة والسعة ويسرح حزن الفقر ويروح النفس
الى ما يستره الله تعالى لهما من العيش وان كان ضنكا

وخرج ابن ابى الدنيا والطبراني في المعجم الصغير باسناد حسن
عن ابن عمر رضى الله عنه قال اتيت النبي عليه السلام عاشر
عشرة اى كان حين اتى النبي عم تسعة من الصحابة
فهم به عشرة ~~انواع~~ عشرة عشرة فقام رجل من الانصار
فقال يا رسول الله من اكيس الناس او احرم اى من اعقل
الناس واعلمهم بما ينبغي ان يفعل قال اى النبي عم اكثرهم
للموت ذكرا واکثرهم استعدادا للموت اولئك الكياس ذهبوا
بشرف الدنيا وكرامة الآخرة اما ذهابهم بشرف الدنيا
فما يستعدون له الموت من الاعمال الصالحة فانها حاذية
لكل مآثرة من مآثر الدنيا فاذا حازوها فقد حازوا
شرف الدنيا واما كرامة الآخرة فيما وعده الله تعالى لهم
عليها من حسن المآب وجزيل الثواب ورفيع الدرجات
وكرايم المقامات ومن الاحاديث الواردة في ذلك طول
الامل ما خرجه ابن ابى الدنيا والبيهقي عن ام المندرة
اى الشان اطلع رسول الله عليه السلام ذات عشية

الى الناس فقال يا ايها الناس الاستحيون من الله
قالوا قالوا وما ذاك اي ما الذي نفعله من الفنايح التي
توجب قلة الحياء من الله تعالى لغاها الرجوع عنها ^{فكنون}
ممن خشي واستحيي يا رسول الله قال يجمعون ما لا ثا^{كلون}
وتأملون ^{تكون} وتبينون ما لا تسكنون ففي الحديث
مع دلالة على ^{الامل} ذم الامل ذم الاعتناء في البناء و
ذم الادخار ومن ذلك راجع الى طول الامل ورواه الطبراني
عن امّ الوليد بنت عمر رضي بزيادة في اخره وهي لا تستحيون
من ذلك وخرج ابن ابى الدنيا والطبراني وابو عبيد في الحلية
وابن هب عن ابي سعيد الخدري رضي الله اي الشان اشترى
اسامة بن زيد عن زيد بن ثابت وليدة بمائة دينار
الى شهر فسمعت رسول الله عليه السلام يقول لا تعجبون
من اسامة المشتري الى شهر ان اسامة لطويل الامل
شنع عليه السلام على اسامة دون زيد لانه على خطن
في ذلك دون زيد الا ترى انه لو ماتت الجارية ثم مات

قالوا قالوا وما ذاك اي ما الذي نفعله من الفناج التي

توجب قلّة الحياء من الله تعالى لفاعليها الرجوع عنها فنكون

مَنْ خَشِيَ وَاسْتَحْيَا بِأَرْسُولِ اللَّهِ قَالَ يَجْمَعُونَ مَا لَا تَأْكُلُونَ

وَأَمَّا كَرِيمٌ وَتَبْنُونَ مَا لَا تَسْكُنُونَ فَبِئْسَ الْخُرُوجُ

مع دلالة غير خفية من الأمل في الاعناء في البناء و

ذم الأذخار ومن ذلك راجع إلى طول الأمل ورواه الطبراني

عن أم الوليد بنت عمر رضي برؤية في آخره وهي لا تستحيون

من ذلك وخرج ابن أبي الدنيا والطبراني وأبو يعقوب في الحلية

والله اعلم
والله اعلم

سَمَاءُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَلِيْدَةُ بِمِائَةِ دِينَارٍ

في شهر فسمعت رسول الله عليه السلام يقول ما تعجبون

من اسامة المشتري الى شهربان اسامة لطويل الامل

سَمِعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى اسْمَةِ دُونَ زَيْدٍ لِأَنَّهُ عَلَى خَطِّ

ذلك دون زيد الا ترى انه لومات الجارية ثم مات

اسامة قبل مضى الشهر ولم يوجد ما يفي بمائة من
تركته مات مدبونا فيذهب بحق يؤخذ منه في القيا^{مة}
التي لمنلها ينبغي ان يدخر وهل ذلك الا من النظر الى العالة
بخلاف زيد ثم انه عليه السلام ذكره امره في الحيات
ليعلم به الغير ما ينبغي ان يكون عليه في ذلك فقال والذي
نفسى بيده ما طرفت عيناى اى ما غصت عيناى عليه
السلام حقيقته الا ظننت ان شقري لا يلتقيان حتى
يقبض الله تعالى روجي ولا رفعت طرفى بسكون الرء
فظننت انى واضعه حتى اقبض ولا لقيت لقة الا
ظننت انى لا اسيغها حتى اغص بها من الموت ثم قال
اى النبى عم يا بني ادم ان كنتم تعقلون فعدوا
انفسكم من الموت اى اكثر وامن العمل الصالح والذي
نفسى بيده انما وعدون لايت وما انتم بمعجزين اى
بمعزى الله عن اتيان ما يعدكم به خرج ابن ابي الدنيا
وكذا ابو نعيم في الحلية وابن المبارك عن الحسن البصري

تركته مات مد يونأ فيذهب بحق يوخذ منه في القيا

التي لمثلها ينبغي ان يدخر وهل ذلك الا من النظر الى العاجلة

بخلاف زيد ثم انه عليه السلام ذكره امره في الخبوت

ليعلم به الغير ما ينبغي ان يكون عليه في ذلك فقال والذي

نفسی بیده ما طرفت عینای ای ما غصت عیناه علیه

السلام خفيه الاظنت ان سفري لا يلتقيان حتى

يَقْبِضُ اللَّهُ تَعَالَى رُوحِي وَلَا رَفَعَتْ طَرْفِي بَسْطُونَ الرِّجَاءِ

فطنت ابي واصعه حتى ابصرت عيني
فانتهت اذ لا يرى احد من الموت ثم قال

۱. البنية عام بانهم ان كنته يعقلون فعدوا

انفسكم من الموتى اى اكثر وامن العمل الصالح والذي

نفسی مدہ انما نوعدون لآت وما انتہ بمعجزن ای

بمحضرى الله عن اتيان ما بعدكم به خرج ابن ابي الدنيا

وكذا ابو نعيم في الحلية وابن المبارك عن الحسن البصري

انه قال عليه السلام اكلكم يحب ان يدخل الجنة قالوا
نعم يا رسول الله قال قصروا الامل ثم فسر النبي عليه
السلام كيفية تقصير الامل بقوله واجعلوا آجالكم
بين ابصاركم اي لا يكن نظركم الى شيء او في شيء الا
وانتم ترون ان حصور الموت اقرب منه اليكم واستحبوا
من الله تعالى حوق الحياء بان تفر من محارمه ونوا^{هيه}
ولا تهمل طاعاته واوامره ثم بعد ذكره للامل شرع
في بيان حكمه عن سبيل التفصيل فقال فالامل ان كان
للتلذذ بالمحرمات فحرام والاى وان لم يكن للتلذذ
بالمحرمة فليس بحرام ولكنه مذموم جدا ولو وصلية
كان لتكثير الطاعة للآفات السابقة التي يؤدي اليها
وهي الكسل في الطاعة وتأخيرها وتسوية التوبة و
تركها وقسوة القلب بعدم ذكر الموت وما بعده و
غير ذلك ولا منافات بين ما ذكرهنا وما مر قبل من
قوله واما ارادة طول الحياة بالاستثناء وشرط

الصلاح

الصلاح لزيادة العبادة فليس بامل مذموم بل هو مندوب
اليه اذ المراد هنا ما كان لزيادة العبادة بلا شرط صلاح
ولا استثناء اي ارادة بالحكم يدل عليه قوله للآفات
السابقة فانه ما لم يكن كذلك لا تدخله الآفة المذكورة
وقوله ولانه يستلزم الطمع المذموم وهو اي الطمع
ارادة المحرم الملتذ او الشيء المخاطر اعني النوافل و
المباحة بالحكم متعلق بالارادة وهو اي الطمع المحاربي
عشر من آفات القلب لما خرج البيهقي في الزهد والحكم
وللفظ له وقال صحيح الاسناد عن سعيد بن ابي وقاص
رضه قال جاء رجل الى النبي عم فقال يا رسول الله او
صنى قال عليك بالاباس مما في ايدي الناس واياك
والطمع فانه الفقر الحاضر وذلك لان صاحب الطمع يلهم
لهف الفقير وبذل ذله ويستشرف استشرافه فكان
فقرا وصل صلاة مودع اي مودع لهذه الحالة وهي
مناجاة ربه والوقوف بين يديه في دار الدنيا والتقرب

مطلب ١٨

اليه والتذلل والخشوع له لانه اذ رجا يعتذر العود
ويحقق العود فلا تحط بعدها بنفل ولا فرض ويكون
الرب في تلك الساعة او اللحظة قد امر فيما اودعه
فيك بالقبض واثاك وما يعتذر منه اى من قول او فعل
وبعد نقل ما يدل على ذمته اخذ في بيان حكمه وتفصيله
فقال فطعم الحرام اى الطمع في شئ محرم حرام وطعم
المخاطر ليس بحرام ولكنه مذموم جداً واقبح الطمع
الطمع من الناس وهو اى الطمع من الناس ذل نشاء
من الحرص والبطالة فان من حرص على الدنيا وعلى
البقاء بها كثرت ارامه وتزايد مرامه واذا كان ^{مشتبهاً}
عن الاعمال فشل عن نيل ما يروم فتلهب سريره بنيران
الغرام وتشتعل بحرقة الادام وتزداد به المموم
حتى يعود كالمحموم فيروح بالطمع ويشبك يديه بذيل
الامل ويعقد عليها من قيود الافكار ما لا يحمله الا
بد الاجل ومنشاؤه ايضا الجهل بحكمة الله تعالى في الخا^{صة}

الى التعاون فيما يعود الانسان وضد الطمع التفويض
وهو اى التفويض ارادة ان يحفظ الله تعالى عليك
مصالحك فيما لا تامين فيه الخطر اى المسئنة والصعوبة
اعنى النافل والمباحات اى يريد بما النوافل والمباحات
فان كان فيه اى فيما لا تامين فيه الخطر صلاحك يشرك
والا اى وان لم يكن فيه صلاحك منعك والدليل على ان
التفويض سبب التيسير لما فيه الصلاح والمنع عما
ليس كذلك قوله تعالى حكاية وافوض امرى الى الله
ان الله بصير بالعباد فوقاه الله سيئاته ^{مكره} وانظر
كيف عقب الله تعالى التفويض بالوقاية حيث جئ
بالفاء الدالة عليه وهو اى التفويض مقام شريف
للعبد يدل على حسنه العقل ايضا كما دل عليه النقل
لان المخلوق من حيث هو مخلوق عاجز ضعيف ^{جاهل}
لا يدري طريق الخير ولا يقدر دفع الضرر ملوك لسيد
رحيم قد ير عليه حكيم فالاتباع عقلاً بحال هذا العبد

العاجز الجاهل القاصر التقويض لهذا المولى المبحث الثاني
 من المباحث المتعلقة بالربا في امور مترددة بين الربا
 والاخلاص او بينه وبين الحياء بدخلى كلا الجانبين ^{تليس}
 ابليس فيزور الربا كالاخلاص ويختل الاخلاص ربا
 فلنقدم مقدمة في دفع الشيطان وحيله بكسر الحاء
 جمع حيله يشتد اليها اي الى هذه المقدمة الحاجة في
 التقوى في جميع مجاريها خصوصا في الاخلاص وانما
 خصصه من جميع مجاري التقوى لانه عمدة العمل من
 حيث القبول فنقول وبالله التوفيق اعلم ان في دفع
 الشيطان ثلاثة مذاهب الاستعاذة فقط لقوله تعالى
 واما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع
 عليم والمجاربة فقط لقوله تعالى ان الذين اتقوا اذا
 مستهم طائف من الشيطان اى لمعة منه تذكروا فاذا هم
 مبصرون اى تذكروا او امر الله تعالى ونواهيهم فيدرون
 بسبب تذكرهم مواقع الخطاء ومكاييد الشيطان والمذهب

اعراض

احزاب

المختارفيه اى في دفع الشيطان الجمع بين الاستعاذة و
 المجاربة كما في الايتين عملا بالدليلين فنستعذ بالله تعالى
 اولاً من شره كما امر به في الآية الاولى فان الشيطان كلب
 سُلط علينا فعلينا الرجوع الى رتبة اى ما لكه وما لكنا
 ليصرفه عنا ثم نستحق بدعوته ونفيتها كلما وردت
 اى اننا بعد ان نلتجى الى الملك الحق لا نرفع لدعوت
 الشيطان راساً ولا نستغل بالمجاربة والجواب فانه
 بمنزلة الكلب الناج كلما اقبلت عليه لتدفع نبحه
 واع بكسر اللام بكه ^{عنا} ولج بالجيم اى بالغ في طلبك وان
 اعرضت عنه سكت فلان فعلنا ما مر ذكره وهو لم يسكت
 بل تغلب علينا علمنا انه اى كان من امره ابتلاء لنا
 من الله تعالى ليرى صدق مجاهدتنا وقوتنا اى يتفقد
 علمه تعالى بوقوع ذلك كما احاط به غيباً فنقبلح
 على مجاربتة ونبذل الجهد في مدافعتة بتذكر مرضاة
 الله تعالى وسلوك مجاريها ونفهم حبايل الشيطان و

ويجتنب مصاليها فنعود بالنجاة والخلص وننال النجاح
واجر الخلوص كما ان الله تعالى سلط علينا الكفار مع
قدرته على كفاية امرهم وشرهم ليكون لنا حظ اي نصيب
من الجهاد والصبر كما قال تعالى ام حسبكم ان تدخلوا الجنة
ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين خطا
لذين انهمزوا يوم احد قيل لهم ام حسبكم ان تدخلوا
الجنة كما دخلها الذين بدلوهم بغيرهم وصبروا للقتل وعلى
الم الجرح والغرب من غير ان تسلكوا في الجهاد وطريقهم
وتصبروا صبرهم ويعلم ذلك واقعا منكم كما يعلمه غيبا
وايضا اي وكما نقبل على المجاربة عند الابتلاء كذلك نقبل
عليها كما سينضح لك عند قوله فعلينا المجاربة الخ قد
يشته علينا خاطر لا ندري انه شر من الشيطان فنجتنبه
او خير من غيره فنباشره فعلينا في هذه الحال وفيما ذكر
قبلها المجاربة والمهمل والدوام على ذكر الله تعالى باللسان
والقلب ومعرفة وساوسه ومكايده وج فلا بد لنا في

مطلب

هذه الحالة

هذه الحالة وهي اشتباه الخاطر علينا او لا من معرفة
منشاء الخواطر وتمييزها من شرها فهي اي الخواطر
اثار يحدتها الله تعالى في قلب العبد تبعته اي
تبعث العبد على الافعال والتروك وكون ما هو من الله
محدثا اما ابتداء فيقال له اي لما يكون محدثا من الله تعالى
ابتداء الخاطر فقط وعلامته كونه قويا مصمما وكونه
في الاصول اي اصول العباداة والاعمال الباطنة كتعلقا
الايان والاخلص وحسن الظن وغيرها لا يكون حدوته
من الله تعالى ابتداء بل وان يكون خيرا عقيب اجتناب
في امر من امور الخير وعقيب طاعة اكراما مفعول له
اي يكون حدوته لاجل اكرام المجتهد او المطيع فيسمى
هداية وتوفيقا وعناية اي لا يختص بالخاطر كما في الاول
ولا يخفى وجه تسميته بذلك والدليل على ان ذلك اكرام
للمجتهد والمطيع ما نطق به التنزيل قال الله تعالى
والذين جاهدوا فابنا لهم سبلنا وقال تعالى

والذين اهتدوا زادهم هدي فاعوذ تعالى واكذ
وعده وهو اصدق من وعد فوفى به اية من جامه
لطاعته واخبر وهو اصدق القائلين بزيادته هدي
من احسن التاميل في الايات بالهامه الحق وتوفيقه له
او يكون الخاطر شراً احده الله تعالى عقبيه ذنب
اهانة وعقوبة فيسمى خذلاً واذلاً ولا يختص
بالخاطر كما سمي ضده عناية وهداية واما ان يكون
حدوث الخاطر بواسطة ملك موكل من الله تعالى على
ابن آدم جائئاً على اذن قلبه اليمنى كما سيذكر في
الحديث بعده يقال له اي لذلك الملك المكرم ولدعوته
الالهام ولا تكون دعوته الا الى خير وعلامته كونه
متورداً اي غير مصمم وكونه في الفروع والاعمال الظاهرة
كالصدق ونحوه من اعمال الخير وبلا سوء طاعة
او معصية في الاغلب اي وقد يكون بعد سبقهما
ليداوم على الطاعة ويجنب عن المعصية فلا يعود

اليها او ينعدم

اليها او ينعدم على ما فرض منه وان لا يقل ويضعف عند
ذكر الله تعالى فيخرج ما كان بواسطة شيطان كما
ستقف عليه او يكون الخاطر بواسطة طبيعة مائلة
الى الشهوات يقال لها اي لتلك الطبيعة النفس و
لدعوتها هوي ولا تكون اي دعوة النفس الا الى شر
وعلامته اي الهوي المنبعث بواسطة الطبيعة
كونه مصمماً راتباً على حالة واحدة وان لا يضعف
ولا يقل بذكر الله تعالى فتميز الهوي عن غيره من
البواعث اذ بقوله مصمماً الى واحدة خرج ما كان
بواسطة الملك وهو الهام وبقوله وان لا يضعف
الخ يخرج ما كان بواسطة شيطان الا انه لم يتضح الفرق
بينه وبين الخاطر ابتداء فلنقيده بقولنا وان يكون
في المشبهة او يكون بواسطة شيطان مسلط على
ابن آدم جائئاً على اذن قلبه اليسرى يقال له
الوسواس الخناس والوسواس بمعنى الوسوسة

وهي لعل الشيطان وسمي به مبالغة والخناس الذي عادته
الخنس وهو التأخر عند ذكر الانسان ربه ويقال لدعوه
الوسوسة وعلامته اى علامة الخاطر الذي بواسطة
الشيطان كونه مرورا ومضطربا يخرج الخاطر ابتداء
والخاطر بواسطة طبيعة وبلا سبوع ذنب في الاكثر
من حدوثه لان الغالب ان يعقب الذنب الندم والماناة
الا انه ربما حدث بعده خاطر من الشيطان جرّه الى
ذنب اخر وان يقل ويضعف بذكر الله تعالى لما مر
من ان عيادته الخنس وبذا يخرج ما كان بواسطة
الملك ويكون شرّا في الاغلب وقد يكون خيرا مفضولا
اى يشبته الى خيرا اخر فيبعثه على المفضول ليمنعه
عن الفاضل ولاجل ان يجره الى ذنب عظيم وعلامته
اى علامة الخاطر بواسطة الباعث على خير مفضول
او على خير لاجل الجرّ الى ذنب عظيم ان يكون قلبك فيه
مع نشاط لامع خشبه ومع عجلة لامع ثاين ومع

امين لامع خوف ومع غنى العاقبة اى عاقبة الحال
في الامر الباعث عليه لامع بصيرة فيها والدليل على ان
من الخاطر ما يكون بواسطة الملك وبواسطة الشيطان
ما خرجه الترمذي والنسائي وكذا ابن ماجه عن ابن
مسعود رضى الله تعالى عنهما عن النبي عليه السلام
انه قال في القلب لمتان الله بفتح الهم وتشديد الميم
الخطرة تقع في القلب لمة من الملك بايعاد بالخبر اى
خطرة منه تحصل ملتبسة بايعاد بالخبر من بتر الله
تعالى لعبده وتكفله برزقه وقبول طاعاته واعماله
الصالحات واثابته عليها الاجر العظيم والنعيم المقيم
وغير ذلك وتصديقا بالحق من متعلقة الايمان و
غيرها مما جاء به الشرع ونطق به التنزيل او كان
في سنن السنة وامة من العداق بايعاد بالشر دينويا
كان او اخرويا وتكذيب بالحق مما ذكر وغيره ونهي
عن الخيراى عن فعل ما فيه صلاح اخرة الانسان

ورضاء الرحمن وخرج ابن ابي الدنيا وكذا ابو يعلى عن
انس رضي الله عنه اي النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان واضع
خطمه الخضم بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة مقدم
الفم والانف ويطلع على مفقار الطائر والمراد به ههنا
ما ذكر اولاً وبه الرواية وما وقع من لفظ الخطلوم
ليس كما ينبغي على قلب بن ادم فان ذكر الله تعالى خنس
وان نسي الله تعالى التغم قلبه يعني ان الشيطان مسلط
على قلب ابن ادم فان ذكر الله تعالى طرد واحجب
ومنع وتاخر عنه وان نسي الله تعالى بان غفل عن ذكره
استحوذ على قلبه والقي فيه وساوسه فتبين ان
من الخواطر ما هو بواسطة الملك ومنها ما هو بواسطة
الشيطان ولما بين كلام من الخواطر نظر الى المحدث لها
والباعث عليها ابتداءً وبالواسطة اخذ في بيانها
باعتبار ما يحث وبيعت عليه ايضاً كالامر و
تكميلاً للتمييز فقال واما علامة خاطر الشر مطلقاً

مطلب ٩٢

سواء كان من الله تعالى اهانة لسبوق معصية
او من النفس او من الشيطان وعلامة خاطر
الخير كذلك اي مطلقاً سواء كان من الله تعالى ابتداءً
او عقيب طاعة او اجتهاد كرامة او بواسطة الشيطان
منعاً لخير افضل من المبعوث عليه او جر الذنب عظيم
فلمعرفة ما اي خاطر الخير والشر مطلقاً اربعة موا
زين مترتبة قوة وعلو الميزان الاول عرضة اي
الخاطر على الشرع فان وافق جنسه فخير اي فالحال
خير لموافقته الخير وهو الشرع وان وافق ضده
فشر لموافقته الشر وهو ما كان مضاداً للشرع
اذ ما بعد الحق الا الضلال والميزان الثاني عرضة
على عالم من علماء الآخرة اي عالم عامل كما هو غالب
الحال في العالم ولذا اطلق تعالى وصفهم بالخشية
من العمل بالعلم ومرشد كامل ان وجد فان قال خير
فخير وان قال شر فشر الا ترى الى قوله تعالى فاستلوا

اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون والمیزان الثالث عرضه
على الصالحين فان كان في فعله اى ان كان في فعل
ذلك الخاطر اقتداء بهم فخير وان كان في فعله اقتداء
بالباطلين وهم ضد الصالحين فشر والمیزان
الرابع عرضه على النفس والهوى فان تنفر عنه
نفرة طبع اى حيلة لا نفرة خشية من الله تعالى
فخير وان مالت اليه ميل طبع لا ميل رجاء من الله
تعالى لثواب او نجاة من عقاب فشر اذ النفس
اذا خلقت وطبعها اى معه من غير داع خازني
لا مارة بالسوء كما اخبر به التنزيل وقد تم الكلام
على منشأ الخواطر وعلاماتها التي يتميز بها خیرها
وشرها فيبادر الى مباشرة الخير والایجاب الى قبول
الشر واما حیل الشیطان ومخادعاته في الطاعة
المخادعة ما كانت بين اثنين من الخدع وهواها
الغير خلاف ما تخفيه من المكروه لتزله عما هو

بصدده

بصدده ويسمى مجاور الشیطان ابن ادم بنهید
عن الطاعة وصدّه عنها وامره بالتسویع وغير
ذلك مما سياتي مخارعة لان الشیطان يفعل ذلك
مؤمهاً انه الحسن وانه الاصلح لابن ادم مع ما
يخفيه من علمه انه سوء مخض ومكروه ضرف
ارادة ان يزل عما هو بصدده من الطاعة فمن
سبعة اوجه اولها ان ينهيه عنها اي ان ينهي
الشیطان العبد من الطاعة فان عصمه الله تعالى من
قبول نهيه رده بان قال اني محتاج الى ذلك جدا
اي يصتر في امره ونظر في عاقته فعلم انه يحتاج
الى الطاعة اذ لا بد من هذه الدنيا الغانية للآخر
الباقية التي لا انقضاء لها وذلك بالتقوي وهي
بطاعته والسعي لمرضاته ثم اذا آيس الشیطان من
صدّه عن الطاعة راساً يامر بالتسویف اي بتأخير
الطاعة وايتانها فيما بعد فان عصمه الله تعالى رده

بأن قال ليس جلي في يدي بل لكل اجل كتاب فربما
أموت قبل ان ياتيها فاكون فطت فيما لا بد لي منه على
هذه الاضراب وهو احد معانيها التسعة وهو هنا
الانتقال من غرض هو عدم القدرة على منتهى العمر لنسوف
الطاعة الى آخره قوله اني ان سوفت عمل اليوم الى غد
فعمل الغد مني اعماله فان لكل يوم عملا فردّه بفرض
اخر غير الاول ثم اذا ايس من تسويفه الطاعة
تأمره بالعجلة فيقول له عجل اي يقول الشيطان للمطيع
وهو في طاعته عجل بالطاعة لتفرغ لكذا وكذا من
الاعمال فتكثر طاعتك فان عصمه الله تعالى رده
بأن قال قابيل العمل مع التمام خير من كثيره مع النقصان
ثم اذا ايس من عجلته بالطاعة ومجيئه بها ناقصة
تأمره بالتام العمل مع المراياة فان عصمه الله تعالى رده
بأن قال الناس لا يقدرّون على نفع ولا على ضرر فلا
يكفيّ رؤية الله تعالى النافع الضار ثم اذا ايس

من ايقاع

من ايقاع خلل في طاعته بوقعة في العجب فيقول ما
ايظلك واعقلك تنبّهت لما لم يتنبّه له غيرك فان
عصمه الله تعالى رده بان قال المنّة لله في ذلك دوني
اي ان استيقاظي وتنبهتي ليس بحولي وقوتي بل
بمدد الله تعالى فهو الذي خصني بتوفيقه وجعل
لعمل قيمه عظيمه حيث انا بنى الخيرات الحسان و
رفع درجاتي في الجنان مع ما اولاني من احسانه
في الدنيا واسبع على من نعمه مالا اقدر على حصبه
ولا حصره ولولا فضله لما كان له اي لعمل قيمه في
جنب نعمته تعالى وجنب معصيتي له ثم اذا ايس
من ايقاعه في العجب مع ما حصل له من الياس قبل
يقول له اجتهد انت في السر فان الله تعالى سيظهره
ويجعلك شريفا خظيرا بين الناس و اراد اي الشيطان
بذلك ان يدخل على من بلغ معه في المخارعة هذه الرتبة
ضررا من الرياء الخفي وهو جعل اجتهاده سرا نبلي

مطلب

الشرف بين الناس لا عند الله تعالى فان عصمه الله
تعالى رده بان قال انما انا عبد الله تعالى وهو سيدي
ان شاء اظهر طاعتي واجترأدي وان شاء اخفي
وان شاء جعلني خطيرا وان شاء جعلني حقيرا و
ذلك اليه اذ ليس للعبد اعتراض مولاه ولا ابالي
ان اظهر ذلك او لم يظهره فليس بايديهم شيء من
الامر بل الامر كله لله تعالى ثم اذا ايسر الشيطان
من وقوعه في شيء مما مر من الجوع يقول اخر اجابة
لك الى هذا العمل لانك ان خلقت سعيدا لم بترك ترك
العمل وان خلقت شقيتا لم ينفعك العمل فغيم تجتهد
وتترك راحتك وتضر نفسك بتحميلها مشقة الطاعة
فان عصمه الله تعالى رده بان قال انما انا عبد
والله سيدي وقد امرني بطاعته حيث قال تعالى
يا ايها الناس اعبدوا ربكم وعلى العبد امثال امر
سيده فيجب على عبادته والطاعة له والرب اعلم

بربوبيته

بربوبيته يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد ولا شيء
ينفعني العمل كيفما كنت سعيدا او شقيتا اني ان
كنت سعيدا احتجت اليه اي الى العمل لزيادة الثواب
وان كنت شقيتا فكذلك احتجت اليه لئلا ألوم نفسي
فيزداد عزابي بالالام الروحاني على هذه والتي
بعدها يمكن حملها على الاضراب كما مر وكونها بمنع
مع ان الله تعالى لا يعاقبني على الطاعة بكل حال و
لا تضربني الطاعة بل تنفعني على كل حال على انه ان
دخلت النار وانا مطيع احب الي من ان ادخلها
وانا عاص فاذا كان دخولي النار مطيعا احب الي
منه عاصيا فكيف لا اكونا مطيعا والحال ان وعده تعالى
حق وقوله صدق وقد وعد على الطاعة بالنور
فن لقي الله تعالى وهو على الايمان والطاعة لن يدخل
النار البتة ويدخل الجنة لوعده الصادق ولذا
قال تعالى حكاية عن اهل الجنة وقالوا الحمد لله الذي

صدقنا وعده وخلف الوعد نقص وهو متفأل منزّه
عنه وإن الله تعالى سبب الأسباب وقد جرى
عادته في الدنيا والآخرة على ربط الأشياء ببلبب
ظاهرة كالغيث للنباة والجماع للولد والصيف له
لينع الثمار أي نضجها وقد قال تعالى وتلك الجنة التي
أورثتموها بما كنتم تعملون أي ورثكم الله تعالى آياتها
تفضلاً منه بسبب أعمالكم وقال تعالى أم نجعل ^{المتقين}
كالشجر فردّ تعالى على من زعم التسوية بالإنكار
وقوله بعد ساء ما يحكمون فإن لم ترل هذه الوسوسة
بأمثال هذه الأجوبة ويعود الشيطان موسوساً
بأن الأعمال أيضاً مقدرة كما أن السعادة و
الشفاعة مقدرة فلا تقدر على مخالفة تقدير الله تعالى
بأن نعمل خلاف ما قدره لنا من الأعمال فإن قدر لنا
الأعمال الصالحة والسعي لها والقصد إليها حصلت لنا
لا محالة وإن لم يقدر ذلك استحالة وجودها فنحن

مطلب ٩٤

مجبورون

مجبورون على العمل وعلى الترك فلا يفيد القيل والقال
اسمان بمعنى القول فقل جواب الشرط إن الله تعالى وإن
كان خالق أفعال العباد كلها خيرها وشرها كما هو
مذهب أهل السنة وهو خالق غيرها لا خالق غيره
لكن للعباد اختياراً جزئية وإرادات قلبية قابلة
للتعلق بكل من الضدين وهما الطاعات والمعاصي
ولما ورد أن يقال إن الله تعالى كما أنه خالق أفعال
العباد كذلك أرادتهم واختياراتهم فيكونون مجبورين
وإن لم يكن هو الخالق لها كانت بخلقهم آياتها فيكون
العبد خالقاً في الجملة وقد مر أنه لا خالق إلا الله تعالى
أجاب عنه بقوله وليس لها أي لتلك الاختيارات
والإرادات التي للعباد وجود في الخارج حتى تحتاج
إلى الخلق ويتعلق أي الخلق بها أن الخلق إيجائي
المعذوم فلا يوجد لا يكون مخلوقاً فلا يكون مريداً
خالقها وقد جعلها الله تعالى أي جعل الإرادات القلبية

شرطاً عادياً لخلق أفعال العباد عند حصولها في
القلب وكون أفعال العباد بعلم الله تعالى وأرادته
وتقديره وكتبه في اللوح لا يتلزم كون صدور ^{ها}
من العباد بالجبر فان ذلك في عدم الجبر كما اذا علم
زيد جميع ما يفعله عمرو يوماً من الأيام فأرادته و
كتبه في قرطاس فهل يكون عمرو في فعله الذي كتبته
زيد وأرادته مجبوراً من زيد وهل يكون له أي عمرو
ان يقول لزيد معتلاً لفعله فعلت ما فعلت لعلمك
وأرادتك وكتابتك آياه ليكون مجبوراً ليس له ذلك
وليس هو مجبور فان عمرو وافعله باختياره وأرادته
لا لاجل علم زيد وأرادته وكتبته فلا يتصور ^{لجبر}
فيه أي فعل عمرو الجبر فكذلك لا يتصور الجبر فيما نحن
فيه فتدبر وكن من الشاكرين وهذا الجواب هو
الحاسم أي القاطع لهذا الوسوسة وهو معنى قول
السلف يعني أهل السنة لا جبر ولا تفويض ولكن أمر

بين امرين أي قولهم في أفعال العباد قول وسط
بين قولي التفويض والجبر فأنهم يريدون بالامر
من قولهم امر بين امرين تفويض أفعال العباد
اليهم وجبرهم عليها ويريدون بالامر بينهما القول
بالاختيارات الجزئية والارادات القلبية مع القول
بان الله تعالى هو الخالق لأفعال العباد كلها وانما
كان هذا القول بين الجبر والتفويض لانه قارب
التفويض من حيث القول بالاختيارات والارادة
وقارب الجبر من حيث القول بان الخالق للأفعال
كلها هو الله تعالى وانما على قول الأشعرية القائل
بالجبر المتوسط اعني أي بما هو الجبر المتوسط عند
الأشعرية كون أفعال العباد باختيارهم لا بالاضطرار
كما نقول الجبرية فانه أي ما نقول الجبرية جبر
محض لانهم يريدون ان أفعال الحيوانات بمنزلة
حركة الجمادات لا تتعلق بقدرتها لا إيجاباً ولا

كسباً والظاهر ان المص اراد بالتصير المنسوب قول
الاشعري وليس الحال فيه كذلك كما ستقف ان شاء
الله تعالى ولكن يقول الاشعري الاختيار من الله
تعالى بالجبر والاضطرار فحق مختارون في افعالنا
مضطرون في اختيارنا فهدا معنى الجبر المتوسط
اعتراض بيني امّا وجوابها فلا يحصى من هذه الوسوسة
اي لاخلص على ما يراه الاشعري من هذه الوسوسة
وهو مخالف لقول السلف يعني قولهم لا جبر ولا تفويض
اذ لا فرق بينه وبين الجبر المحض في الحقيقة فبد
لما بينهما من الفرق بحسب الظاهر وهو الاختيار
في الجبر المتوسط وسلبه في المحض الا انه لما قال
الاختيار من الله بالجبر والاضطرار لم يكن الفرق
ظاهراً بحسب الحقيقة ولذا قال المص فاي نفع في
وجود اختيار اضطراري يعني انما يفيد الاختيار
فيما نحن فيه اذا لم يكن المختار مضطراً في اختياره

اذ المضطر

اذ المضطر فيه مجبور فلا فائدة في وجود اختياره
مع الاضطرار للخلاص من الجبر واما قوله فيلزم
ان يكون للاختيار اختيار فيدور او يتسلسل
فمنقوض باختيار الله تعالى يعني ان الاشعري او
رد مناقشة ترد في الزام المعتزلة القائلين
باستقلال العبد واسناد الفعل الى قدرته و
اختياره وهي لو كان فعل العبد باختياره لكان ^{ممكناً}
من فعله وتركه واللازم باطل لان رجحان الفعل
على الترك امّا بمرجح اولا وعلى الثاني يلزم رجحان
الفعل بلا مرجح وينسد باب اثبات الصانع وعلى
الاول ان كان ذلك المرنجح من خارج يلزم الايجاب
وان كان من نفس المختار ينتقل الكلام الى صدوره
عنه فيلزم الدور والتسلسل والانتهاه الى
مرجح ليس منه فيلزم عدم استقلاله بالفعل وانما
اورد هذه المناقشة ليحيي عنها اذهي واردة علي

قوله افعال العباد باختيارهم لا بالاضطرار الا
انه لما قال ان اختيارهم من الله تعالى بالجبر و
الاضطرار كان ثبوت علم الاستقلال بثبوت المذهب ^{اشعري}
ولم يبق عليه سوى الدور والتسلسل اجاب عنه
بقوله منقوض باختيار الله تعالى وذلك لان الله تعالى
ارادة قديمة متعلقة في الازل بان يحدث الفعل في
وقته فلا يحتاج الى مرجح فلا دور ولا تسلسل واما
قول المص فجوابه اي جواب هذا القول جوابه اي الاشعري
فهو اشعار بان ما ذكر في المناقشة وان كان بحسب الظاهر
وارد على مذهب الاشعري فانه حقيقي الورود على
ما ذكره المصنف قبله ولذا قال وحله اي وحل القول
يلزوم الدور والتسلسل وبيان ابطاله في الاختيار
تفصيلاً يزيل ما به من الاشكال على المذهب الذي
ذكره المص ان المختار اي ما يتعلق به الاختيار ان
كان قصداً واصالة فلا بد له من اختيار مفاير له

سابق عليه

سابق عليه واما ان كان المختار ضمناً وتبعاً فلا اي
فلا يلزم ان يكون له اختيار سابق عليه مفاير له يعني
ان المختار على ضربين مختار اصالة ومختار تبعاً فاما
المختار اصالة فلا بد له من اختيار سابق عليه وجوداً
مفاير له ذاتاً واما المختار تبعاً فهو وان كان لا بد له
من تعلق اختياره لكنه لا يلزم ان يكون سابقاً في
الوجود مفايراً في الذات والاختيار من هذا القبيل
اعني من قبيل ما يكون تبعاً فلا يلزم ان يكون له
اختيار سابق عليه مفاير له بل يكون اختيار المقصود
بالاختيار اختياراً لنفسه اي لنفس ذلك الاختيار
لانه مختار تبعاً له فيتعلق اختياره بنفسه ضمناً
والتراماً كما يشهد له كما يشهد له اي لما ذكرناه الوجه
ولما ورد ان يقال ان الاختيار فعل فلا بد له من مرجح
اذ لا يجوز الترجيح بلا مرجح اجاب عنه لثبوت الجواز
فيما يتم بالمطلوب فقال والترجح بلا مرجح جائز

عند المتكلمين في الفاعل المختار لأن الإرادة صفة
شأنها الترجيح والتخصيص من غير احتياج إلى مزج
وأنما الممتنع الترجيح بلامرجح فيجوز أن تتعلق الإرادة
بشيء بلامرجح وداع لما عرفت أن الإرادة من شأنها
الترجيح فلا يرد ما يوردونه عليه من لزوم الدور
أو التسلسل أو الإيجاب وذلك أنهم يقولون أن التـ
رجيح ممتنع وح أن تتعلق الإرادة لابد له من مزج
فإن كان من خارج يلزم الإيجاب وإن كان من نفس
المريد ينتقل الكلام عليه فيقال أنه أي ذلك المزج
أما أن يكون بالاختيار أو بالاضطرار فيلزم أما
الدور أو التسلسل أي أن كان بالاختيار أو الإيجاب
أن كان بالاضطرار ولما امتنع امتناع الترجيح بطل
ما يردونه أعني الدور والتسلسل والإيجاب اعلم
أن المص في هذا البحث راعى طرق الجبر وأجاب عنه
بما لا مزيد عليه إلا أنه لم يلتفت إلى جانب القدر

واغض

واغض عن شبه القدرية لاستقصاء الحال في
ذلك في كتب الكلام والقدرية ربما أوردوا ما
ذكرهنا في بعض حجج العقلية ولهم دلائل عدة
من الآيات والأحاديث يستدلون بها على اختيار
العبد وبطلان الجبر وقد ضبط دلائلهم السمعية
الامام الرازي رحمه في سورة الفاتحة على كثرتها
في عدة أنواع وبلغ الأمد الأقصى في التقرير و
المعارضة من جانب أهل الحق وفي مقدار ما ذكر
من الأنواع تطويل لا يليق بهذا المختصر وقد
فضلها الامام في مطالب العالية وأورد أيضا
أحاديث كثيرة توافق أنواع الآيات واقتصر في
الجواب على أن الأدلة السمعية متعارضة بالتقويل
على العقلية وعمدته في ذلك دليل الداعي الموجب
ودليل العلم الأزلي حتى نقل عن بعض أركياء المعتزلة
أنه كان يقول هما العددان للاعتزال ثم إن الامام

بعد ذكر دلائل الفريقين الجبرية والقدرية واعلموا
 عليه من الادلة العقلية والنقلية والالزامات
 الخطابية والالواضع والحكايات ذكر ان ما يمكن الرجوع
 اليه منها متعارضة متدافعة اذ لا تأتي احد الطائفتين
 بدليل حتى تأتي الطائفة الاخرى بدليل ايضا وتاويل
 الدليل الطائفة الاولى قال ومذهبنا اقوى بسبب
 ان القدر في قولنا لا يتوحد الممكن الا بمرجح يوجب
 انسداد باب اثبات الصانع ونحن نقول الحق ما قال
 بعض ائمة الدين لا جبر ولا تفويض ولكن امرين
 امرين وذلك لان المبادى القدرية لفعل العبد على
 قدرته واختياره كان متمكنا من فعله وتركه فلو
 لم يتمكن من الترك لزم الجبر وبطل الاعتزال لكن
 اللازم اعني التمكّن من الفعل والترك باطل لان رجحان
 الفعل على الترك اما ان يتوقف على مرجح اولا وعلى الثاني
 يلزم رجحان احد طرفي الممكن بلا مرجح وينسد باب

اثبات الصانع

اثبات الصانع ويكون وقوع الفعل بدلا عن الترك
 محض الاتفاق من غير اختبار للعبد وعلى الاول ان
 كان ذلك المرجح من العبد ينقل الكلام الى صدوره
 عنه فيلزم التسلسل وهو محال او الانتهاء الى مرجح
 لا يكون منه واذا كان المرجح ابتداء او بالآخرة لا من العبد
 بل من غيره ثبت عدم استقلال العبد بالفعل وعدم
 تمكنه من الترك لان الترك لم يجر وقوعه مع التساوي
 فكيف مع المرجوحية ولان وجود الممكن ما لم ينه
 رجحانه الى حد الوجوب لم يتحقق ثم قال وللمعتزلة
 همنا اعتراضات فذكر اولها وثانيها ثم قال وثالثها
 ان ترجيح المختار احد المتساويين جابر كما في طريق
 الهارب وقد حى العطشان لان الارادة صفة من شأنها
 الترجيح والتخصيص من غير احتياج الى مرجح وانما المحال
 الترجيح بلا مرجح وانما المحال الترجيح بلا مرجح ورابعها
 ان المرجح الذي لا يكون من العبد هو تعلق الارادة و

وخلوص الداعي ووجوب الفعل معه لا ينافي الاختيار و
 التمكن من الفعل والترك بالنظر الى القدرة ثم قال ^{جيب}
 عن الاول بان كلامنا في حصول المشيئة والداعية الذي
 يجب معه الفعل والترك والاختفاء في الله ليس بمشيتنا
 واختيارنا واليه الاشارة بقوله تعالى ونشأؤنا الا
 ان يشاء الله وقوله تعالى قل كل من عند الله وعن الثاني
 بان للباري ارادة قديمة متعلقة في الازل بان يحدث
 الفعل في وقته فلا يحتاج الى مرجح آخر يلزم التسلسل
 والانتفاء الى ما ليس باختيار بخلاف ارادة العبد فانها
 حادثة يحدث نعلقتها بالافعال شيئاً فشيئاً ويحتاج
 الى دواعي مخصوصة متجددة من عند الله تعالى من غير
 اختيار للعبد فيها وعن الثالث بان سلوك احد الطرفين
 لا يتصور الا بداعية لا تكون بمشيئة العبد بل بحض خلف
 الله تعالى ولا نفع بالاشتراء الى الجبر والاضطرار سوى
 هذا وبه يظهر الجواب عن الرابع ولعله قد اتضح لك بان

ما ذكر عن

ما ذكر عن الاشعري ليس بجبر مطلق في الحقيقة وانه ^{هب}
 الا انه لا يحسم الوسوسة كما ذكره رحمه وذكر الامام
 في نهاية العقول انه ابا الحسن لما خالف اصحابه في
 قولهم القادر على الصدين لا يتوقف فعله لاحدهما دون
 الاخر على مرجح وذهب الى ان العلم يتوقف صدور الفعل
 على الداعي ضروري وان حصول الفعل عقيب الداعي
 واجب لزمه من هاتين المقدمتين عدم كون العبد ^{جداً}
 لفعله وفيه ابطال للاصول التي عليها قرار امر الاعتزال
 ثم قال في اثناء مناقشته وتحقيقه رجوع ابي الحسين
 في هذه المسئلة عن مذهب الاعتزال ان تلك الداعية
 والارادة الجارمة ليستا بارادة العبد وهذا هو
 المعنى بالجبر الذي تقول به اهل السنة ويلزم ابا الحسين
 لا الجبر المطلق الذي تقول به المجبرة وبطلانه ضروري
 فانهم ما تلونا عليك فاذا تمردت هذه المقدمة فلنشرع
 في المقصود من البحث السادس وهو بيان الامور

المتردة بين الرياء والاخلاص او الحياء فنقول من
المتردات بين الرياء والاخلاص ان الرجل قد يبيت
مع قوم فيقومون للتمجيد كل الليل وبعضه وهو
ممن لا يقوم اصلاً اي ان الرجل ليس ممن التمجيد عادة
او انه يقوم للتمجيد قياماً قليلاً من قيامهم فاذا
راهم انبعث نشاطه للموافقة حتى يزيد على معتاده
من القيام وكذلك قد يقع الرجل في موضع يصوم اهله
تطوعاً فينبعث له نشاط في الصوم ولم يكن قبله
عادة له فرتما يظن انه اي صيامه وقيامه موافقة
للقوم رياء ويظن ان الواجب ترك الموافقة وليس
كذلك اي ليس فعله ذلك للموافقة على الاطلاق بل له
تفصيل اشارة اليه بقوله فان كان نشاطه لزوال
الغفلة بمشاهدة الغير وقد اقبله اعلی الله تعالى و
اعرضوا عن النوم والاكل او كان نشاطه لاجل اندفاع
العوايق والاشغال التي في بيته مثل تكمته على فراشه

وتبراي

وتبراي ليتناعم فانه ربما يقعد الراقد عليه عن قيام
الليل او تمكنه من التمتع بزوجه او امته او الحارثة
بأهله واقاربه والاشتغال بالولادة وحساب معاملته
او كان نشاطه لمفارقة النوم لاستنكاره الموضع
حيث لم يعتاد المبيت فيه او سبب عطف على استنكاره
اي كانت مفارقة النوم لاستنكار الموضع او لسبب آخر
غيره من الاسباب فيفتنم زوال النوم المانع عن العبادة
وفي منزله ربما يغلبه النوم فيمنعه عن القيام مع
ارادته له وقد يعسر عليه الصوم ايضا في منزله و
معه اطيب الاطعمة فاذا اعورته تلك الاطعمة لخلوله
في غير منزله لم يشق عليه الصوم فهذه المذكورات
من الدواعي والبواعث وامثالها ليست برياء فعلية
للموافقة والعمل اي الاولى له ذلك والشيطان عند ذلك
المذكور من موافقة القوم في الصوم والقيام للدواعي
التي ليست برياء ربما يصدّه عن العمل ويقول لا تعمل

عند الناس مالا نفعل في بيتك فتكون مرثيا يريد
بذلك خديعته وله ان برده بان يقول ان ما عمله
لا اعلم الا لله لا اريد به الناس فلا اكون مرثيا بل
طايغا مخلصا هذا ان كان نشاطه لما ذكر من الاسباب
وغوها مما لا يراد بها الاعراض الدنيوية وان كان
نشاطه طلبا للمحمدية اي لاجل ان يمدونه على عمله
وموافقة اباهم او خوفا من ذمهم ونسبتهم اياه
الى الكسل لعدم موافقته لهم وقلة رغبته في العمل
الصالح عن وفرة رغبته فيه لاستماد اكالوا يظنون
انه يقوم بالليل ويصوم تطوعا وكان يعلم منهم طمأنينة
فيه ذلك فان غرض الحمد وخوف الذم يشد به
فلا تسمع نفسه بعدم الموافقة خوفا من ان يتخط
منزلة عندهم بان يسقط من اعينهم فيريد بموافقة
لهم في ذلك الخيران بحفظ منزلته في قلوبهم وهو
ربا وعنده ذلك قد يقول له الشيطان صل فانك

مخلص

مخلص وانما كنت لا تصلي في بيتك لكثرة العوايق
حرصا من الشيطان على ايقاعه له في الربا فلا يجوز
له ان يزيد على معتاده لانه يعصى الله تعالى بطلب محبة
الناس او دفع ذمهم وسقوط منزلته عندهم بطاعة
الله لانه اي طلب ما ذكر بطاعة ربا محظورا لما علمت
ان فعل العبادات انما ينبغي ان يكون لله لا لغيره و
والعلامة الفارقة بينهما اي بين ما يكون اخلاصا
ويؤهم الشيطان انه ربا وبين ما يكون ربا ويؤهم
الشيطان انه اخلاص ان يعرض الرجل على نفسه
انها لورات هؤلاء القوم يصلون ويصومون من
حيث لا يرونه اي نفسه بان يكون من وراء حجاب
هل كانت تسبحوا اي نفسه بالصلوة والصوم فان
تبين له منها السخاء بذلك على الشرط المذكور فاخلاص
اي فالعمل وموافقة لهم اخلاص يوافقهم لعدم
المحظور او كانت نفسه لا تسبحوا بالصلوة او الصوم

لا يرونها

وتثقل اي العباد على نفسه لعدم اطلاعهم عليها
فربما لا يزيد على المعتاد لما علمت ان الرياء في العباد
مخطور ومن ذلك المتردد بين الرياء والاخلاص
الاستغفار والاستعاذة عند الناس فقد يكون اى مجموع
الاستعاذة والاستغفار واحدهما الخاطى خوف اى
لباعث من الله تعالى على الخوف هيبه جلاله وعذابه
وعقابه وتذكر ذنبه وتندم عليه وح يكون اخلاصا
وتوبة وتوفيقا من الله تعالى وقد يكون للمرايات
فراق قلبك بان تنظر اليه بعين البصيرة عند ادراك
فعل ذلك وميز بينهما اى بين ما هو للمراية وبين ما
هو لما ذكر قيل بالعلامة السابقة وامثالها فان كان
لله فامضه والاى وان لم يكن لله تعالى فاحذر ان
ثأته ومن ذلك اظهار الطاعة فان الباعث عليه
قد يكون قصد الاقتداء فيكون افضل من بعض الاخفاء
ما خرج البيهقي عن ابن عمر رضى الله تعالى

عليه وسلم قال

عليه وسلم قال عمل السر افضل من عمل العلانية والعلانية
افضل لمن اراد الاقتداء وذلك لما في الاظهار من حيث
الخير للغير وتكثير الطاعة والعبادة عند تحقيق الله
الاقتداء ولانه ضرب من الامر بالمعروف وهذا لا يكون
الا فى المقصد به والحال فيه متفاوتة لتفاوت مراتب
الناس فى العلم بطرف القربات والعلوم الشرعية فهو
كل من صح انه اعلم فى ذلك ممن عنده وقد يكون الباعث
على الاظهار الرياء فلا يكون ح الاظهار افضل بل يتعين
الاخفاء والا بليس تلبس فى كلا الجانبين فربما اوهك
بوسوسته الا ان الاخلاص من ذلك رياء وان الرياء
اخلاص فعليك اى فالزم التيقظ فان اشبه عليك
الامر ولم تدرك هل الاظهار افضل فى تلك الحال التى
وقع فيها الاشتباه فتظن اوهو رياء فتخفى
فعليك بالاخفاء فانه لا ضرر فيه البتة اى لا يكون
الطبع به مسيئا الا ان يكون الاظهار واجبا او سنة

مثل الجماعة فهي عندنا سنة مؤكدة لكن في الغاية قال
عامة مشايخنا اما الجماعة واجبة وفي التخصة
ذكر محمد في غير رواية الاصول ان الجماعة واجبة
وقد سماها بعض اصحابنا سنة مؤكدة وهما في
المعنى سواء وقال الطحاوي والكرخي هي فرض كفاية
لانه لا يجوز تعطيل المساجد كلها من الجماعة وانه
اذا اقيمت الجماعة في المسجد فصلوة المفرد في بيته
جائزة وهي عند احمد وابي ثور وداود الطاهري
فرض عين لما خرج ابو داود وصحح عبد الحق انه
عليه السلام قال لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد
ولنا ما رواه مسلم من حديث ابي الاحوص عن ابن مسعود
رضي في اثناء حديث وان رسول الله عليه السلام علمنا
سنن الهدى وان من سنن الهدى الصلوة في المسجد الذي
يؤذن فيه وحملنا ما رواه علي بن النعمان وفي القنبيه
تارك الجماعة لغير عذر يجب تعزيره وياشم الجيران

بالسكوت عنه

بالسكوت عنه وفي الغاية العذر لخوف الخرج في حضورها
قال شمس الائمة والوحل عذر وقال بنحو الائمة رجل
يستغل بتكرار اللغة فتفوته الجماعة لا يعذر بخلاف
تكرار الفقه وهي في غير الجمعة اثنان وهو ان يكون و
واحد مع الامام ومن ذلك اي ومن المتردد بين الاصل
والرياء التحديث بما فعله من الطاعة بعد الفراغ منه
وحكمه اي التحديث حكم اظهار نفسه اي نفس ما فعله
فان كان لاقتداء ففضيلة وان للمرايات فيحظور
وان اشتبه فعليه الكتم الا انه اذا انطرق اليه الرياء
بان كان التحديث وقت العبادة عمر مراد له وليس
في قصده لم يؤثر في افساد العبادة الماضية بل يكون
تحديثه معصية جديدة بخلاف ما اذا كان التحديث
مقصودا وقت الطاعة وباعتنا عليها فان له ح
حكم اظهارها للمراية وبالجملة الاخفاء في العبادة
التي لا يلزم اظهارها وجوباً واستحباباً افضل

مطل

من الاظهار الا عند التيقن بقصد التعليم والاقتداء
فالاظهار افضل وان لم يكن الشارع نص على اظهارها
بخصوصيته غيرها فلزم وقس على هذه المسائل التي
ذكرت امثالها اي نظايرها من المترددات بين الرياء و
الاخلاص ومن مكاييد الشيطان للانسان ان الرجل قد
يكون له ورد معين بان يكون قد اعتاد عمل قربة في وقت
مخصوص كصلوة الضحى والتسجد فيقع في قوم لا يفعلونها
فيتركها من الرياء ظناً منه بان مجرد اظهار العبادة رياءً
او ظناً منه بان مجرد حصول المراتب بلا قبول واختيار
رياءً فهذا غلط منه ومتابعة للشيطان لانه هو الذي
يوهمه ان مجرد الاظهار غلط او يقع في قلبه الرياء بقر
بوسوسة من غير اختيار ليشبطه عن العمل فاذا ترك
العمل كان تركه تخفيفاً لمراحم الشيطان اذ مداومته
اي الرجل السابقة دليل على الاخلاص فمجرد وقوع
خاطرة الرياء في القلب بلا اختيار وقبول ليس

بضار

بضار ولا رياء ولا مغل بالاً خلاص فترك العمل لاجله
اي لاجل ما ليس بضرير موافقة للشيطان وتحصيل
لغيره وهو ترك العامل العمل وقد عرفت فيما مر
من قول صاحب الزخيرة ان من حطرب باله اشياء
توجب الكفر لو تكلم بها وهو كارة لذلك لا يضره وهو
محض الايمان مخظور ما ذكر من الكراهة وعدم القبول
محض الاخلاص نعم عليه ان لا يزيد على المعتاد ان لم يجد
باعثاً دينياً يبعث على العمل بعد اتمام ورده وقد يتركها
اي قد يترك صلوة الضحى والتسجد من اعتادهما لا خوفاً
من الرياء اي لاجل انّه يخطئ الرياء في قلبه فيخاف
ان عمل يكون مرئياً بل خوفاً ان ينسب الى الرياء و
يقال انّه مرئٍ وهذا اي وهذا الترك عين الرياء لانه
ترك خوفاً من سقوط منزلته عندهم وفيه ايضاً سوء
الظن بالمسلمين حيث ظن بهم انهم ينسبون الى الرياء و
قد يقع الشيطان في قلبه ان تركه لاجل صباهم عن

مقصية الغيبة لا لاجل للفرار عن ذمهم له وسقوط منزلته عندهم وهذا ايضا سوء الظن كما مر في الذي قبله حيث ظن بهم انهم يوقعون به المذمة وينسبونه الى القبيح وصيانة الغير عن المعصية انما يحسن في تركه للمباحات لمن علم انه يغتاب بفعلها لا اي تحسن في تركه المستحبة والسنة ومن هذا القبيل اي ومن قبيل ما لا يستحسن تركه لصيانة الغير عن المعصية ترك السواك والطيلسان والمشى حافيا وركوب الحمار ونحوها من السنن والمستحبات صيانة لا السنة الناس عن الغيبة وفيه اي وفي ترك هذه المذكورة وامثالها لاجل الصيانة عن الغيبة ترك السنة او المستحب لان فعلها اما سنة كالسواك او مستحب كالمشى حافيا وسوء الظن ايضا حيث يظن انهم يغتابونه على ذلك الفعل وعدم الندامة ايضا على ترك السنة بل فيه استحسانه اي ترك السنة وعدّها عيبا ونقصا ناحيت عد ذكره

بفعل السنة

بفعل السنة غيبة وهذه الاشياء تكفي لزجر العاقل عن ترك السنن والمستحبات لصيانة الغير عن المعصية مع ان الاغلب ان تركه ناشئ من الرياء اي ان من خوف غيبتهم له لا من خوف وقوعهم فيها وقوله كذب ونفاق فنغوز بالله تعالى منها اي من الرياء والكذب والنفاق وقد يتردد الامر بين الثلاثة المذكورة انما الاخلاص والرياء والحياء كرجل يطلب منه صديقه قرضاً والحال ان ذلك الرجل لا يستحق باقراضه الا انه اي الرجل يستحق من رده اي مرد صديقه بلا اقراض ويعلم انه لو ارسله على لسان غيره اي غير صديقه لا يستحق ولا يقرب رياء ولا يطلب الثواب فله عند ذلك حالة منها ان يشافه بالرد الصريح فينسب الى قلة الحياء او يتعلل بكذب او بقرض فيأثم بسبب كذبه او يسي بسبب بقرضه الا ان يوجب حاجة الى القرض بان بيعته عليه امر اصلي خلاف ما هو بصدده من

طلب الصديق فيباح له ح التقرض أو يعطى لمجرد
الحياء أو لمهيجان خايل الرياء وذلك ان يخطر له
انه اى الشأن ينبغي ان تعطى صديقك حتى يبني عليك
ويحمدك وينشر اسمك بالسخاء فيكون اعطاؤه لمجرد
حب الشاء او حتى لا يذمك ولا ينسبك الى البخل
فيكون اعطاؤه لمجرد خوف الذم وذلك رياء كما مر
او يعطى لمهيجان باعث الاخلاص وذلك ان يخطر
عنده قوله عليه السلام ان الصدقة بواحدة اى بصدقة
واحدة وهو لا ينافى كونها حسنة والحسنة بعشرة
والقرض بثمانية عشر اى بثمانية عشر صدقة و
كل صدقة بعشر حسنة ففيه اجر عظيم وادخال
سرور على قلب صديق وقد تجتمع هذه الثلاث اى
الرياء والاخلاص والحياء فى امر واحد او يجتمع اثنان
منها وحكم التساوى اى تساوى الرياء وحكم الطرفين
اى طرفى الرياء المحض والغالب قد بينا مبنى للملم

يسم فاعله

يسم فاعله ومن ذلك الذى تجتمع فيه الثلاثة ترك
الذنوب المحالطة وهى التى تعرض فى حالة ما فانه اى
تركها قد يكون لله تعالى وعلامته اذا عرضت فى ملاء
من الناس فتركها تركها فى الخلوة ايضا فان ما كان
لله تعالى لا يتغير عند عدم الناس او وجودهم
وقد يكون تركها للحياء من الناس فاذا كان فى الخلوة
لا يتركه لعدم من يستحي منه من الناس وقد يكون
لئلا يقتدى به غيره فيعظم اثمه بسبب الاقتداء
وهو بحيث لو سلم ممن يقتدى به لفعل او قد يكون
تركه لئلا يصغر فى عينه اى فى عين الغير فلا
يقتدى به فى غير ذلك من امور الدين والصلاح
ولا يقبل قوله فى شيء من ذلك فيحرم عن ثواب
الاصلاح وهو فى محل ذلك يكون بحيث لو سلم عما
ذكر يفعل ولا يبالى وقد يكون لئلا يقصد بشيء
من حاكم او غيره او قد يكون لئلا يذمته الناس

في عصون به اى بسبب ذمهم له وعلامته ان يكره
ذمهم لغيره ايضا كما يكرهه لنفسه لتحقيق السبب
في الحالين وهو عصيانهم بالذم او قد يكون لثلاث
يئاذي طبعه بدم الناس فان فيه اى في ذمهم له
الشعور بالنقصان تغليل لثاذي الصبح بالذم و
تحقيق له فانه لا يشك بحصول الالم عند شعور
النفس بنقصانها وتآلم القلب بالذم ليس بحرام و
انما يحرم اذا دعاه الى ما لا يجوز كما اذا دعاه الى
الذم على ضرب او شتم نعم كمال الصدق في ان يزول
عن رؤية الخلق فلا ينظر الا الى الخلق فيستوى عنده
ذامته وما دحه لعله ان الصنار والناقع هو الله
تعالى وان العباد كلهم عاجزون عن نفع انفسهم فضلا
عن غيرهم وذلك اى كمال الصدق المذكور قليل جدا
لمقتضى البشرية وصعوبة تناهي الخلوص عن ظلماتها
او يكون تركه لثلاث يشغل قلبه الفارغ بدمهم فلا يتفرغ

لبعض العبادات

لبعض العبادات ولما توجه ان يقال ان من لا يتحاشى
عن الذنوب كيف يفعل الثفل من العبادات قال فان
بعض الناس قد يفعل بعض الذنوب ولا يترك بعض
الطاعات وان كان اى بعض الطاعات نفلا وقد يكون
تركه لثلاث يظهر المعصية فتصعق لما خرج الشيخان
عن ابي هريرة رضى ان النبي عليه السلام قال كل
امنى معافى الا المجاهرين اى ان كل مذنّب من امته
عليه السلام يعافيه الله تعالى من ذنبه بغفرانه
ورحمته كما يدل عليه قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب
جميعا واستثنى المعلن لعدم مبالاة ومن هنا قيل
ان اتيان المعصية من غير مبالاة كفر فيحمل^{الاعلان}
على عدم المبالاة فيكون داخلا تحت قوله تعالى ان الله
لا يغفر ان يشرك ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء او
ان المراد بالمعافات المعافات التامة اعنى عن
كل ما يشين ويولم في الآخرة ولا تحمل المجاهرات

ح على عدم المبالاة والمجاهرة تختمل المجاهرة بالفعل
حال المعصية وبالقول لا على طريق التأسف بعدها
أو يكون لئلا يهتك ستر الله تعالى باتيان الذنب
في الملاء فيخاف ان يهتك الله تعالى ستره في القيمة
عند وقوفه للحساب عما فرض منه من الذنوب لما
عسى ان يدل عليه ماخرجه مسلم عن ابي هريرة رضى
مرفوعاً ما ستر الله على عبده في الدنيا الاستر عليه
في الآخرة فربما كان هتك الستر في الدنيا دليلاً على
هتكه في الآخرة وقد يكون الترك ليرى الناس انه
ورع حائف من الله تعالى والحال انه ليس كذلك فهذا
رياء محظور اي ينبغي التمتع عنه كما يمتنع عن الذنوب
وما قبله كله جاز ليس برياء وحكم المخرج معلوم
مما سبق فالمغلوب ينقص اجر الطاعة ولا يبطلها
والمساوي والغالب والمحض يبطلها وستر الذنوب
الماضية وعدم ذكرها على هذه الوجوه فقد يكون

لاراءة الناس انه ورع وهو ليس كذلك فيكون رياءً
وقد يكون لما ذكر قبله فيكون جازياً وليس برياءً ومن
الامور المترددة بين الرياء والحياء ان يمشى الرجل
على العجلة فيرى واحداً من الكبراء فيعود عنده ^{بنيته}
له الى الهدى او يضحك فيرجع عنده ^{بنيته} الى انقباض
والاغلب فيهما الرياء لان الحياء في الاكثر من القبائح
والذنوب والضحك والمشي عجلة ليس من القبائح
والذنوب في شيء فالاغلب ان الرجوع عنها ليس حياءً
بل لاراءة ذلك الكبير الثاني والوقار وهو اى الحياء
فيهما اى في القبائح والذنوب محمود ولو من الناس
اى ولو كان حياؤه في اتيان الذنوب من الناس لا من
الله تعالى وحده وسيجيئ الكلام على الحياء في القبائح
ولو من الناس ان شاء الله تعالى واما الحياء من
المدوبات والسنن والواجبات فمذموم جداً وسيجيئ
عجراً وضعفاً وخوراً بفتح المعجمة في اوله والواو بعد

كمن يستحي من الوعظ والامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر والإمامة والأذان وغورها من الأعمال الصالحة
 فالقوي في الإيمان يوثق رأيه يختار الحياء من الله تعالى
 على الحياء من الناس فيأتي بما ذكر من الطاعة وغيره
 ولا يبالي بالناس ولما بين الحال في الرياء ونقص عليه بما
 لا مزيد في البيان عليه شرح في بيان علاجه فقال
 المبحث السابع في علاج الرياء وهو آخر مباحثه
 وذلك أي علاج الرياء يتوقف على معرفة أسبابه
 أي أسباب الرياء وغوائله ومعرفة أسباب ضده
 وهو الإخلاص ومعرفة فوائده أي الإخلاص أما
 أسباب الرياء فقد علم مما سبق أنها حب الجاه والمنزلة
 في قلوب الناس حتى يمدحونه ولا يذمونه أمالذاته
 أولستوصل به إلى غيره والطمع لما في أيدي الناس
 ولما ضمن الطمع معنى الحب عداه بالآثم إذ حقه أن
 يعدي بغى والباء ومنطوق العبادة والطمع حباً

٩٩
 مطلب
 في معرفة أسباب الرياء

لما في أيدي الناس والفرار عن المذموم والجهل أعادها
 لعبد سبقها وتتمها لما يتوقف عليه العلاج وأما
 غوائله فقد ثبت بالكتاب والسنة قال الله تعالى ولا
 يشرك بعبادة ربك أحدًا وفسر بالمرأية للغير أو
 طلب الأجر على العبادة منه وخرج أبو يعلى وكذا
 عبد الرزاق والبيهقي عن ابن مسعود رضي الله تعالى
 عنه أنه أي النبي عليه السلام قال من أحسن الصلوة
 حيث يراه الناس وأساءها حين يخلو فتلك أي
 فتلك الصلوة استهانة استهان بها ربّه تبارك و
 تعالى لأنه خشي الناس فيها ولم يخش ربّه وفي أسناد
 الحديث إبراهيم بن مسلم الهجري ضعفه المناوي
 لكن رواه ابن جرير مرفوعاً وموقوفاً على ابن مسعود
 رضي وقال المنذري وهو أشبهه وخرج أحمد بإسناد
 جيد وكذا ابن أبي الدنيا والبيهقي في الزهد عن
 محمود بن لبيد رضي الله عن رسول الله عليه السلام قال

قال اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما
الشرك الاصغر يا رسول الله قال الرياسة استئنف عليه
السلام لبيان جهة الخوف فقال يقول الله عز وجل
اذا جزي الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن
في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء نيكيتا لهم
وتشيعا عليهم حيث ارادوا بطاعتهم المخلوق وقد
امروا ان يعبدوا الله مخلصين له الدين واعلم انهم
اختلفوا في صحبة محمود بن لبيد والارجح ان له صحبة
برسول الله عليه السلام كما ذهب اليه ابن عبد البر
نقله ابن ابي حاتم عن البخاري وخرج ابن حزم حديثه
في صحيحه مع انه لا يخرج فيه شيئا من المراسيل فلا
يلتفت الى قول الذهبي محمود بن لبيد ولد في حياة
رسول الله عليه الصلوة والسلام وروايته مرسله
وخرج ابن ابي الدنيا عن جبلة اليحصبي رضي الله
تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال ان المرأى

مطلوب ١٠٠

ينادي بالبناء للمفعول يوم القيمة يا فخر يا غادر
يا كافر يا خاسر ضل عملك وحبط اجرک اي غاب عنك
وبطل ثوابه عند الله تعالى اذهب محمد اجرک ممن
كنت تعمل له والمرأى هنا محمول على المرأى في اصول
الاعمال ولا يخفى ان الرياء فيها لا يصدر ممن يدعي
بالايمان بقلبه كما يصدر عنه باللسان بل ان يصدر
ممن يقر باللسان ولم يحل ساحة قلبه الايمان وقد
مر ان المعترف فيه تصديق القلب دون مجرد الاقرار
باللسان واذا فلا مانع من حمل ما ينادي به المرأى يوم
القيمة على ظاهره لان رياءه ح موجب للكفر وهو
موجب لاحباط العمل وخرج البراء وكذا البيهقي
والخطيب والبغوي والدارقطني وابن عساكر عن
الضحاك بن قيس الفهري رضى عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول انا
خير شريك فمن اشرك معي شريكا فهو شريكي كما قال

الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات
 الى النور يوم القيمة والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت
 يا ايها الناس اخلصوا اعمالكم فان الله تبارك وتعالى
 لا يقبل من الاعمال الا ما خالص له ولا تقولوا هذا لله
 وللرحم فانها للرحم وليس لله منها شيء ولا تقولوا هذا
 لله ولوجوهكم فانها لوجوهكم وليس معه فيها شيء هذا
 بناء على عادة مشركي العرب فانهم كانوا يقولون على بعض
 الذبايح هذا لله وللرحم وكذا عند حلول ضيف او غائب
 يقولون عند الذبح هذا لله ولوجه فلان فنهى عليه
 السلام عن ذلك واخبر ان الله تبارك وتعالى لا يقبل
 من الاعمال الا ما كان خالصا لوجهه الكريم فعيما لما
 هو المراد والابابة والاحاديث في ذم الرياء كثيرة جدا
 لا حاجة الى ذكرها ههنا وفيما ذكر كفاية للمسلم العاقل
 بل العقل يهتدي اليه اي الى ذم الرياء بقليل النفاة
 او معنى الرياء جعل عبادة الله تعالى الموضوع له

وليس لله

لتعظيمه

لتعظيمه والتقرب اليه صفة كاشفة للعبادة وسيلة
 الى غيرهما اي غير تعظيم الله تعالى والتقرب اليه تعالى
 الرباء وفيه اي وفي جعل عبادة الله تعالى لغیر التعظيم
 والتقرب اليه تعالى قلب الموضوع وعكس المشروع لانه
 سبب البعد عن الله تعالى ولان العبادة لاجل غيره محظورة
 وقد كانت مشروعة وذلك قلب الموضوع وعكس المشروع
 وتبليس باعلام الناس انه يقصد بالعبادة تعظيم
 الله تعالى والقربة اليه مع انه ليس كذلك بل يقصد بها
 اي بالعبادة التقرب اليهم اي الى الناس والتجسس
 لهم فلو علموا نيته لمقتوه وهجروه والله تعالى عالم بها
 اي نيته فهو بالمقت او لي اي ان الله تعالى عالم بان
 نية المرايات بالعبادة ليت الله تعالى فادله اولى بان
 يمقت المراي حيث ان الناس لو علموا منه ذلك
 لمقتوه لتبليسه بحق الله تعالى فصاحب الحق
 اولى بان يمقت وفيه استهانة بالله تعالى

في نفس الامر
 مع

العباد بالله منها فان قصدوا كفرة تعالى واقل
 ما في الرياء انه صورة تلبيس وانه عبادة لغير
 الله تعالى وهذا كاف في التحريم اي تحريم الرياء فلذا
 حرم كله في العبادة وان تفاوت احادها في غلظة
 التحريم وخففة بحسب غلبة الرياء وقلته فغائلة
 الرياء استحقاق العذاب الاكبر وابطال العمل ان كان
 الرياء محضاً او غالب او مساوياً او نقص اجره ان
 كان مغلوباً واما سبب الاخلاص ^{فمنه} وهو احد ما
 يتوقف على معرفته علاج الرياء بالايان وجوبه
 وتوقف قبول كل عمل عليه اي ان الاسباب التي ينشأ
 الاخلاص عنها هي الايمان ومعرفة ان الاخلاص واجب
 على المؤمن ومعرفة ان قبول الاعمال متوقفة على الاخلاص
 ولما بينهما من الملازمة عبر عنها هنا بصيغة الافراد
 اشعاراً بانها في حكم سبب واحد فان المؤمن اذا علم
 ان الله تعالى اوجب عليه الاخلاص له وانه لا يقبل

منه عملاً

مطلب ١٠١

منه عملاً بغير اخلاص كان ايمانه وامتناله امر مرتبه
 ومحافظة على قبول عمله وخيفة ضياعه وابطاله
 باعتنا له على الاخلاص واما فوايده فقد دل عليها الكتاب
 والسنة قال الله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله
 مخلصين له الدين وقال تعالى الا لله الدين الخالص
 اي ان الله امر عباده بالعبادة مع الاخلاص وان الدين
 الخالص ليس الا لله وخرج ابن حبان والحاكم وقال
 على شرط الشيخين وكذا ابن ماجه وابو يعلى والبيهقي
 عن انس رضي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال من فارح الدنيا على الاخلاص لله وحده لا شريك
 له واقام الصلوة واتي الزكوة فارحها والله عنه راض
 فكان الاخلاص سبب اكبر النعم التي انعم الله تعالى بها على
 عباده كما قال تبارك وتعالى ورضوان من الله اكبر
 وخرج الحاكم وقال صحيح الاسناد وكذا ابو نعيم في الحلية
 وابن ابي الدنيا في الاخلاص وابن ابي حاتم عن معاذ بن

جبل رصنه انه قال حين بعث اي بعثه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الى اليمن يا رسول الله اوصني قال اخلص
دينك بكفك القليل العمل وذلك لان الله قد يجازي على
العمل القليل الثواب الكثير فانه لا مانع لما يعطيه و
لا راد لما يقضيه ففيه ان قليل العبادة مع الاخلاص
يعادل كثيرها وخرج البيهقي عن ثوبان رضى مولى رسول
الله عليه وسلم انه قال سمعت رسول الله عليه السلام
يقول طوبى للمخلصين اولئك اي المخلصون مصابيح
الهدى يجلي عنهم كل فتنة ظلمات اي ان الهدى يشرف
فيهم كما يشرف النور في المصابيح وانهم محل هدى الله تعالى
كما ان المصابيح محل للنور واذا كان المخلصون محل الهدى
الله تعالى لا جرم يجلي عنهم فتنة ظلمة الضلال في الحلال
والحلال وخرج الطبراني عن ابى الدرداء رضى وكذا الترمذي
وابن ماجه عن ابى هريرة رضى وصححه الحافظ السيوطي
وقال المنذري اسناده لا بأس به عن النبي صلى الله

قال الدنيا

قال الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما ابتغى به وجه
الله تعالى اي انما مبعدة عن رضائه ومبعدة ما فيها
الا ترى انه تعالى اهبط اليها ادم حين عصاه الا انه
تعالى يقبل عن عبده الحسنات ويعفو عن السيئات
فاذا جئ منها بشئ ابتغاء لوجه الله تعالى قبله و
جعله زاداً وعدة لعبده في الآخرة فاستثنى من اللعن
ما كان منها ابتغاء لوجه الله تعالى وادخل تحت رضائه
وخرج أحمد والبيهقي وكذا ابن لال باسناد حسن عن
ابي ذر الغفاري رضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد افلح
من اخلص قلبه للايمان وجعل قلبه سليماً ولسانه
صادقاً ونفسه مطمئنة اي ساكنة الى قضاء الله تعالى
وقدره راضية بالحق وخليقته مستقيمة وجعل اذنه
مستمعة وعينه ناظرة فاما الاذن ففتح اي جعلها الله
تعالى آلة الادخال الى القلب والعين مقررة بما يورى القلب
اي ان العين تسر وتأمين من الالم بسبب ما يحفظه القلب

وقد افلح من جعل قلبه واعياً اي حافظ للحق ففائدة
الاخلاص رضا الله تعالى وقبول العمل والنجاة و
العلاج يوم القيمة فاذا اتممت هذا المتلو عليك فعلاج
الرياء على ضربين احدهما قطع عروقه من القلب واستئصال
اصوله منه وذلك بازالة اسبابه اي اسباب الرياء و
وتحصيل ضده وهو الاخلاص ثم اخذ في بيان اصوله
فقال واصل اسبابه حب الدنيا وحب اللذة العاجلة
وترجيحها اي الدنيا ولذتها العاجلة على الآخرة فهذا غاي
الحماقة اي ترجيح الدنيا ولذتها على الآخرة غاية فساد
العقل ونهاية البلادة وعلله بقوله فان الدنيا كدرة
سريعة الزوال والآخرة صافية باقية فلا يرتجح
الدنيا على الآخرة الا من كان بهذه الصفة والخلق كلهم
عاجزون لا يقدرون على شيء ولا يملكون ضرراً ولا نفعاً
واذا اتقنت ما تلي عليك حقاً فعليك ايها العاقل ان
تقنع بعلم الله تعالى عبادتك ولا تطلب علم غيره اياها

كيف وقد

كيف وقد قال الله تعالى اليس الله بكاف عبده
وعليك ان تذكر وتكرر على قلبك غوائل الرياء وفوائدها
الاخلاص المذكورتين فيالف ما به الفوائد وينفر
عما به الغائلة فيزول منه الرياء ويحصل الاخلاص
والعلاج العملي اخفاء العمل واغلاق الباب اي
باب الرياء لان الاخفاء سليم محمود دائماً الا فيما لزم
اظهاره كالجماعة والضرب الثاني من العلاج دفع ما
يخطر في القلب من الرياء في الحال ودفع ما يعرض منه
في اثناء العبادة فاذا قصدت هذا العلاج فعليك
في اول كل عبادة ان تفتش قلبك وتخرج عنه خواطر
الرياء وتقرره على الاخلاص وتعرض عليه الى ان تتم
اي العبادة لكن الشيطان لا يتركك ان تفعل ما ذكر بل
يعارضك بخطرات الرياء وهي اي خطرات الرياء ثلاثة
ذكر اقواها اولاً ثم ما دونه ثم ما دونه فهي مرتبة
وشرته تظهر في حكم الرياء واولها العلم باطلاع الخلق

مطلب

مطلب

او رجاءه اى علم الرجل باطلاع الخلق على عبادته او
رجاء اطلاعهم عليها ^{بشيء} الرغبة في حمدهم وفي حصول
المنزلة عندهم يعني انهم لا يخطر له اطلاعهم على عبادته
لكنه يكون له رغبة في حمد الناس له وحصول المرتبة
عندهم تبعثه على العبادات ^{ثم} قبول النفس له اى لخدمهم
وحصول المنزلة عندهم والركون اليه وعقد الضمير على
تحقيقه اى حصوله البتة فعليك رد كل منهما وكيفية
الرد ما اشار اليه بقوله اما رد الاول فبان قال من
عرض له العلم باطلاع الخلق او رجاءه مخاطباً نفسه
مالك وللخلق القهيم عن قلبك علموا اولم يعلموا ان
الله عالم بجالك فائى فائدة في علم غيره فانه تعالى القادر
وما سواه عاجز لا يقدر على القيام بامر من امور نفسه
فعلمه وعدم علمه ستيان واما رد الثاني فبتذكر من
عرضت له الرغبة في الحمد وحصول المنزلة آفات الرياء
من ابطاله للعمل وانقاصه من اجره وبتذكر تعرضه

بسبب الرياء

بسبب الرياء بعبادته لمقت الله تعالى فيشير اى يربح
بذلك التذكر في قلبه كراهية في مقابلة الرغبة تدعو
اى تلك الكراهية الى الالباء في مقابلة القبول الذى كان
ناشياً عن الرغبة والنفس لا محالة تطاوع اقوى المتقائين
فاذا قوى الالباء والكراهية اطاعتها النفس فتدخا طر
الرياء فلا بد في رد خواطر الرياء من ثلثة امور المعرفة
والكراهية والالباء اما المعرفة فلا تها سبب لا تارث
الكراهية واما الكراهية فلا تها سبب الالباء فان معرفة
العابد ان الله تعالى مطلع على عبادته وان اطلع الناس
وعدم اطلاعهم ستيان لعجزهم هي السبب المانع وكذلك
شعور القلب آفات الرياء بالتذكر والتكرار عليه والشعور
بالقرض لمقت الله تعالى سبب لا تارة الكراهية والالباء و
هما المانعان فظهر انه لا بد في رد خواطر الرياء منهما
وقد يشترع العبد في العبادات حال كونه على عزم الاخلاص
ثم يرد على قلبه بعد الشروع خاطر الرياء فيقبله

بغته ولا يحضره واحد من وجوه الرد وذلك بسبب
 امتلاء القلب بحب الحمد وخوف الذم واستيلاء الخرس
 عليه فيعزب عن القلب آفات الرياء فينساها فلم تظهر
 الكراهية لانها اى الكراهية ثمرة المعرفة كما مر وقد يتذكر
 فيعلم ان الذي خطر له خاطر الرياء ويتذكر انه اى خاطر
 الرياء يعرضه لخط الله تعالى ولكن لا يحصل له الكراهية
 مع ان المعرفة التي الكراهية ثمرة حاصله له لسد شهوة
 فيغلب هواه عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال التي هو
 فيها وقد خطر له خاطر الرياء فيستلذ بالشهوة ويسوف
 بالتوبة بان يقول ساقب بعد او يتشاغل عن الفكر في
 ذلك بان يصرف ذهنه عن كون ما خطر له خاطر الرياء الى
 امر اخر لسد الشهوة فكيف من عالم يحضر كلام لا يدعوا الى
 قوله اى لا يبعث على التكلم به الا الرياء وهو يعلم ذلك
 اى يعلم عند حضور ذلك الكلام قبل التكلم به او بعد الشروع
 في اثناء التكلم ان الباعث على التكلم به الرياء لا غير ولكنه

يستمر

يستمر عليه ولا يكرهه فتكون الحجة لله تعالى عليه اوكد
 من الحجة على من لا يعلم اذ قيل داعي الرياء مع علمه به
 اى بالداعي انه داعي الرياء وعليه بغائلته بخلاف من لا
 يعلم ذلك وان لم يقدر بحيله وقد يحضر المعرفة والكراهية
 معاً لم يخطر بقلبه خاطر الرياء ولكن لا يحصل له الالباء بل
 يقبل داعي الرياء ويعمل به لكون الكراهية التي حصلت عن
 المعرفة ضعيفة بالاضافة الى قوة الشهوة والرغبة فتطأ
 وعما النفس لما مر انها تطاوي اقوي المتقابلين وهذا
 ايضا لا ينتفع بكراهية اذ الفرض منها صرفه عن الفعل
 ولم يحصل لعدم الالباء بسبب ضعف الكراهية فاذا افاند
 في رد خاطر الرياء والانسلاخ عنه الا في اجتماع الثلاثة
 المعرفة والكراهية والالباء فاذا اجتمعت هذه الثلاثة
 في المرء فقد برئ من الرياء وتحت بالاخلاص ومجرد ظهور
 الرياء ومجرد ميل الطبع اليه وحبته له اى حب الطبع للرياء
 ومنازعة آياه اى منازعة الرجل خاطر الرياء وطبعه

المائل الى الرياء لا يضر اي مجموع ما ذكر بل هو محض
الاخلاص اذ لم يكن منه قبول وكون بالاختيار بان
كان في ميل لذلك وحب له وكان كمن تعرض له الوسوسة
به وهو يمارعه ولا يميل معه اذ ليس في وسع العبد
منع الشيطان عن نزغاته ولا في وسعه قمع الطبع ايضا
حتى يقع الطبع بحيث انه لا يميل الى الشهوة ولا ينزع
اليها اي الشهوة والعبد لا يكلف ما ليس في وسعه
وانما غايته ان يقال شهوته بكراهية وابطال وعدم
اجابة ولما روي ان يقال اني له ان يقابل شهوته بهذه
المذكورة وهي خلاف مقتضى طبعه وان الحاصل عنده
مقابلها وهو الشهوة والميل استئناف لبيان ذلك بقوله
استفادها من علم الدين فاذا فعل ذلك اي قابل شهوته
بكراهية وابطال وعدم اجابة فهو اي فعله مقابلة
الشهوة بالكراهية والابطال في عدم الاجابة للغاية في اداء
ما كلف به لاهراز الدين ثم اذا فرغ من نزاعه

وجداله

وجداله لطبعه وشيطانه وقد اتم عبادته بالاخلاص
فعلية ان لا يتحدث به ولا يظهره لما علمت ان التحدث
بالطاعات بعد فعلها ضرب من الرياء الا اذا امن من
الرياء بان علم من نفسه ان الباعث له على التحدث ليس
تمامه الرياء وقصد اقتداء الغيبة في مظنة بان حصل
له ظن انه اذا اظهر ذلك للغير وحده به اقتدي به و
فعله سواء تحقق الاقتداء والفعل من الغير في الخارج
اولم يتحقق وعليه ايضا ان يكون وجلا اي مضطربا
من عمله خائفا ان يدخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه
فيكون مردودا بمقولاته تعالى من حيث لا يدري يعني
لا يعتمد على كونه مخلقا في عمله اعتمادا يؤدي الى قطعه
بقبول عمله حقا وانتزاع رجائه ويطمئن الى نفسه و
ينشق منها بالخلوص وعدم قبولها ضده لان ذلك يؤدي
الى الغرور والاعجاب وهما من القاصمات لظهر العابد
وتكون هذه الخوف من دخول الرياء في دواجم عمله وبعده

اى بعد شروعه وبعد فراغه لما في ابتداء العمل عند شروعه
 وحالة شروعه بل ينبغي ان يكون متيقنا في الابتداء انه
 مخلص لله تعالى ما يريد بعمله الا الله تعالى لا غيره حتى يوجب
 النية لتعجيل الوجوب تيقن الاخلاص عند ابتداء العمل
 اذ هي اى النية العزم المصمم الباعث فلا تجتمع مع
 الشك والاحتمال لتعجيل التوقف وجود النية على تيقن
 الاخلاص في ابتداء العمل وقوله فاذا شرع على اليقين و
 مضت لحظة اى اقل مدة من الزمان يمكن فيها الغفلة
 والنسيان جاء الخوف بيان الاول ما يجب فيه حصول
 الخوف بعد الشروع عن شائبة متعلو بجاء خفية صفة
 لشائبة من بيانية رياء او عجب يعنى الرجل اذا شرع
 في العبادة على تيقن انه مخلص لا يريد بها ان الله تعالى
 ثم تلبس بخوف ان يدخله شئ من الريا او العجب خفية
 وهو لم يدرك وذلك ناش عن عرفانه بعجزه وعدم تبرئته
 لنفسه لانها كما علفت اماره بالسوء ومعاداة الشيطان

له وسعيه في اضاءة اعماله وتشويش احواله مع
 حرصه على ان يتقبل منه الآله وان يدخل تحت رضوان
 الله لكنه لدخوله بتيقن الاخلاص قوى الرجاء من الله
 تعالى لقبول عمله وكون هذا القدر من الخوف مما ينبغي
 اتفقت عليه مشايخ الطريقة واما اولوية غلبة
 الخوف على الرجاء اى كون غلبة خوف العابد عدم قبول
 عبادته على رجاء قبولها اولى او العكس اولى فقد اختلف
 اختلف اقول المشايخ فيها اى في الاولوية قال بعضهم
 ينبغي اى طريق الاولوية ان يغلب الرجاء على الخوف
 لانه اى الشارع في العبادة استيقن انه دخل باخلاص
 وشك في زواله ولا يضره الشك في شوب ضده بعد ذلك
 فمن قواعد الشرع ان اليقين لا يزول بالشك ودليلها
 ما رواه مسلم عن ابي هريرة رضى اذ اوجد احدكم في
 بطنه شيئا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا او يجد
 ريحا ومن هنا قالوا لا يثبت حكم الشك في اليقين فبذلك

اى بتقلب رجاء العابد القبول على الخوف من عدمه
 تعظم لذته في المناجات والطاعات وخوفه اى وما يؤجر
 منه من الخوف قليلا كان او كثيرا لا اجل ذلك الشك جدير
 بان يكفر خاطر الرياء ان كان قد سبق منه وهو غافل عنه
 وهذا اوسع نظر في كرم الله تعالى وارفع بعباده والمنقول
 عن اكثر المشايخ غلبة الخوف اى اولوية غلبته على
 الرجاء حتى نقل عن رابعة العدوية رحم خين قيل لها
 بيم ترجين اى بيم ترجين من الله رضاه انها قالت بايا سي
 من جل على اى اكبر على هذا ما ذهبت اليه مشايخ الطريقة
 واما المصنف فصل حيث قال والذي عندي اختلاف ذلك
 باختلاف الاشخاص والاحوال اى انه ينبغي ان يكون
 غلبة الرجاء في شخص دون شخص وكذلك غلبة الخوف
 في شخص دون شخص لان يكون الحال في جميع الاشخاص
 على حد سواء في احدهما فان المبتدي ومن فيه بقية من
 اثار العجب والامن والغرور والبطالة ينبغي لهما اى لمن

فيه ذلك

فيه ذلك المذكور والمبتدي غلبة الخوف لتحقيق وجود
 سببه ولغيرهما ممن ذاق حلاوة السلوك ومن وجد من
 نفسه مراقبة سيد الملوك في جميع حركاته وسكناته و
 فهم معنى الاضمحلال في ذاته غلبة الرجاء على الخوف او
 المساواة فان الخوف في هؤلاء صار ملكة فلا يخشى ذهابه
 بخلاف الرجاء فيعتبر فيهم اقلية الرجاء لئلا يذهب
 الخوف راسا ولانه ارفع بجالهم والعلم عند الله تعالى
 كما قال الله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا الثاني
 عشر من افات القلب الكبير وفيه خمسة مباحث المبحث
 الاول في تفسيره اى الكبير وتفسير ضده وتفسير مناسبهما
 اى مناسب الكبير وهو التكبر والاستكبار ومناسب ضده
 اى الضعة وهو التواضع والتملق والتذلل وبيان
 حكمهما اى حكم الكبير وضده ومناسبهما ثم المبحث الثاني
 في اقسام الكبير والتكبر والمبحث الثالث في اسبابهما ثم
 الرابع في علامة الكبير والخامس في التواضع الكبير هو

مطلب

الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر عليه
 اى كنعية نشوق النفس للاستعلاء على الغير فلا بد له
 منه اى لا بد للتكبر من الغير المتكبر عليه بخلاف العجب
 لان استعظام النفس مانعه نعمة وشرفاً فلا حاجة
 فيه الى الغير سوى ماله الاستعظام وذلك لا بد ان يكون
 من متعلق النفس وبالنظر اليها سواء لوحظ الغير
 اولا وهذا تفسير التكبر واما حكمه فهو حرام ورذيلة
 عظيمة من العباد لانه دليل نسيان العبد خالقه وتنا^{سيه}
 عجزه وتغافله عن كونه من ماء مهين وكون اصله من
 حماء مسنون وضده الصنعة وهى اى الصنعة الركون
 اى الاطمينان والسكون الى رؤية النفس اى رؤية
 الشخص نفسه دون غيره وهى الصنعة فضيلة عظيمة
 من المخلوق لانه دليل معرفة النفس وعجزها ونقصانها
 وذكر هيبته جلال الخالق تبارك وتعالى واظهار التكبر
 سواء كان موجوداً عند الاظهار بان كان له ميل ورغبة

الى رؤية

الى رؤية نفسه فوق الغير او معدوماً بان كان مجرد اظهر
 من غير ميل الى رؤية النفس فوق الغير وسواء كان حقاً
 بان كان على متكبر او عند مبارزة كافر او كان باطلاً
 وسواء كان بقول او فعل تكبر والاستكبار يختص بالب^{ال}
 من التكبر فلذا لا بوصف الله تعالى به بخلاف المتكبر اعلم
 انه لا خلاف في جواز اطلاق الاسماء والصفات على الباري
 تعالى اذا ورد اذن الشرع وعدم جوازه اذا ورد منعه
 واما اذا لم يرد به اذن ولا منع وكان هو موصوفاً بمعنا^{ته}
 ولم يكن اطلاقه مؤمها بما يستحيل في حقه تعالى فعندنا
 لا يجوز وعند المعتزلة يجوز واليه ما لفاضل ابوبكر و
 توقف امام الحرمين وفصل الامام الغزالي فقال يجوز
 الصفة وهو ما يدل على معنى زائد على الذات دون الآ
 وهو ما يدل على نفس الذات ثم انه كل ما فيه ايهام لا
 يجوز بدون الاذن وفاقا كالصبور والحليم والرحيم
 واعلم انه لا يكفي في الاذن مجرد وقوعها في الكتاب و

والسنة بحسب اقتضاء المقام وسياق الكلام بل يجب ان
لا يخلو عن نوع تعظيم حتى لا يجوز اطلاق الماكر والمستزئ
والمنسئ والحارث والزارع مع ورود الشرع بها وهذه و
ما به ايها مطلقا تؤخذ في الكتاب والسنة باعتبار الغاية
التي هي افعال واثار يصح صدورها عنه تعالى فيراد بالرجيم
الحسن وبالمتكبر المستوي على ما سواه والحاصل انه يراد
بها الاثر الحاصل في النهاية لا الحالة الحاصلة في البداية
فهني مجاز مرسل والتكبر حرام اعاد الحكم هنا لبيان ما خرج
عنه من افراد التكبر بقوله الا على المتكبر فانه اي التكبر
على المتكبر قد ورد فيه انه صدقة والاعند القتال مع
الكفار وعند الصدقة لما خرج ابو داود وكذا احمد والنسائي
وابن حبان والطبراني وابو نعيم والبيهقي عن جابر ابن
عتيك رضي الله عن رسول الله عليه السلام كان يقول فاما
الخيلاء التي يحب الله تعالى فاختيال الرجل نفسه عند
القتال واختياله عند الصدقة الخيلاء بضم المعجمة وفتح

مطل ١٠٦

الخنبة بمعنى التكبر والحديث تمت وابتداء فانه عند من
ذكر من المخرجين وغيرهم ان من الغيرة ما يحب الله تعالى
ومنها ما يبغض الله تعالى فالتى يحبها الله تعالى فالغيرة في
الريبة واما التي يبغضها الله تعالى فالغيرة في غير الريبة
وان من الخيلاء ما يبغض الله تعالى ومنها ما يحب الله فاما
الخيلاء التي يحب الله فاختيال الرجل عند القتال واختياله
عند الصدقة واما الخيلاء التي يبغض الله تعالى فاختيال الرجل
في البغي والفخر ومثل هذا الاقتصار جائز بمثل المص عن العلماء
اكفاء بما يغني بالمراد حرصا على تفهيم الغرض فربما يشتغل
بالتمام عما سبق له الكلام وجيء بالحديث لاجله فيفوت
المرام ثم الاختيال عند الصدقة فسّر باقوال احدها
قول المص ولعل المراد بالاختيال عند الصدقة اظهار
المتصدية للمتصد في عليه الغنى وعدم الالتفات الى المال
واستغفاره واستغفاله وذلك ليقصده المصنف بنشاط
وامن من الحق والاذي وقيل المراد اظهار المتصد في عليه

الغني بأن يأخذ الصدقة كالمستغنى عنها غير ملح ولا مذل
نفسه وقيل المراد به اظهار من اراد الصدقة عليه
الاستغناء تعففا عن اخذها والجهد على الكفاف من
الكسب لان اليد العليا خير من اليد السفلى كما ورد في الآ
الكبر استثناء من الحكم ايضا بالرايات باسباب الدنيا
بدون الكبر بان يظهر الرجل باسباب الدنيا كبراً من غير
ميل نفسي الى العلو على الغير فانه اي هذا النوع من الكبر
ليس بجرام وان كان مذموماً وقد مر في مجت الرياء
وتسبيح ان شاء الله تعالى لزيادة مناسبة يقتضي ذكره
واظهار الصفة بما دون مرتبة اي المظهر وهو ان يحفظ
نفسه عن مقامه بحسب الظاهر قليلاً تواضع محمود يعني
ان التواضع للمخلوق بغير تحلي بامر من امور الدين
اذ لم يتجاوز الى الافراط محمود وان كان كثيراً فمطلوب
مذموم الا في طلب العلم فانه ليس بمذموم فيه لما
خرج ابن عدي وكذا البيهقي من حديث الحسن بن

دينار عن

دينار عن حصيب بن جحدر عن النعمان عن عبد الرحمن
عن معاذ بن جبل رضى مرفوعاً وكذا يروى عن ابي امامة
مرفوعاً ليس من اخلاف المؤمن المملوك الا في طلب
العلم وللحديث اسنادات ورجالها ثقات الا ان
فيهم من قيل فيه انه متروك وفي تعليم المتعلم المملوك
مذموم الا في طلب العلم فانه ينبغي ان يتملك للاستاء
وشركائه ليستفيد منهم انتهى والحاصل ان المملوك لما
فيه فائدة دينية غير مذموم وغير ذلك مذموم و
وان اكثر اي في غير طلب العلم فتدلل حرام الاضروا
كصيانة دين او عرض او مال او بدن عن تلف او
تألم من ظالم او حاكم فن قواعد الشرع المشقة تجلب
اليسر كما قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم
العسر ولذا كان السفر والمرض من اسباب التخفيف
وهو اي التدلل الثالث عشر من افات القلب ومثال
التدلل كالعالم اذا دخل عليه اسكاف فتنحى له عن

مطل

عن مجلسه واجلسه فيه ثم اذا اراد الاسكاف الذهاب
تقدم ذلك العالم وسوى له اي الاسكاف نغله واذا
اذهب عدا الى باب الدار خلفه فاذا فعل العالم ما ذكر
مع من ليس باعلم منه او مساو له في العلم وليس بولي
نعمه له وولي امر فقد تحاسس وتذلل لان ما فعله
تواضع غير العالم للعالم وانما تواضعه اي تواضع العالم
له اي للاسكاف ونحوه بالقيام له حين دخوله والبشر
وهو البشاشة وطلاقة الوجه والرفق في السؤال
عن سبب قدومه وغيره مما يقتضيه المقام واجابة
دعوته ان دعاه والسعي في حاجته ان رفعها اليه وان
لا يرى نفسه خيرا منه لان رؤياه ذلك عجب بل تكبر
وعز ووقد علمت حكمه ولا يحقره ولا يستصغره
بان لا يعامله بما يؤدي الى التحقير والصغار لحرمة
ذلك من المسلم مع مثله ومنه اي من التذلل المحرم للسؤال
لمن له قوت يومه لنفسه متعلق بالسؤال اي لا يفتره

وتسجي وان

وتسجي وان شاء الله تعالى في ذكر افان اللسان فنقله
ان شاء الله تعالى مفصلا ومن السؤال اهداء قليل لاخذ
كثير لا لله والتحاب في الله كما يفعل في دعوة العرس
والختان بناء على غالب الحال ولكن يريد اتخاذ غنم او
نخل قليل فيه اي في اهداء قليل لاخذ كثير نزل قوله تعالى
ولا تمنن تستكثر على تقديري حذف الاجلية اي لا تمنن
ان تستكثر وهو احد وجهي رفع تستكثر كما عليه العامة
فانه لما حذف ان ارتفع الفعل ومحل ان وما في حيزها
نصب او جر على الخلاف فيها بعد حذف حرف الجر و
الوجه الاخر كون تستكثر حالا اي لا تمنن مستكثرا او
قيل معناه على هذا ايضا لاخذ اكثر مما اعطيت وقبل
تمنن بمعنى تضعف من قولهم جبل متين اي ضعيف و
عليه الجملة في محل نصب فقط اي لا تضعف ان تستكثر
من الخير ومنه الذهاب الى الضيافة والى وصية
المت باطعام طعام او غيره بلا دعوة لما خرجه ابو

داود عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم
دعي فلم يجب فقد عصي الله ورسوله ومن دخل على
غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً أي أن من دخل
من غير دعوة عليه ما على السارق من الاثم في الدخول
وما على المغير أي المنتهبة في الخروج وفي اسناد الحديث
ضعف إلا أن لا أوله شواهد من السنة منها ما أخرجه
مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
يمنعها من يأتها ويدي إليها من يأبأها ومن لا يجب
الدعوة فقد عصي الله ورسوله ولاخرو من الكتاب
قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم
حتى تستأنسوا وسلموا على أهلها فقد نهى تعالى
عن دخول المؤمن غير بيته حتى يستأنس وفسر
الاستئناس بالاستئذان على أنه ردينه فوضع
موضعه ومنه أي ومن التذلل الاختلاف إلى القضاة
والأمراء والعمال والأغنياء طمعاً منهم حباً لما في أيديهم

بلا ضرورة تدعو إلى ذلك ومنه السجود والركوع و
الأغنياء للكبر عند الملاقاة والسلام وعند وردة
حيث يركع لهم إذا سلم أو رد السلام ومنه القيام بين
يدي الظلمة وتقبيل أيديهم وتأييدهم إذا لم يكن ملجأً
عليه أو طالباً به كف شرهم وليس منه أي من التذلل
المذكور مباشرة أعمال البيت وهو ما يعمل فيه ويقوم
به الخدم والجواري أو الزوجة غالباً ولا مباشرة
حاجاته ومثل الأول بقوله كلنس البيت وطبخ الطعام
وللتأني بقوله وخمل المتاع من السوق إلى البيت وكذا
لبس الحشيش والخلع والرقع والمشى حافياً للفقراء
ولغيرهم إذا لم يرده أظهر الفقر أو أراد به كسر النفس
وكذا ليس منه لعف الأصابع وللعف المقصعة يعني
لعف أنية الطعام بعد الفراغ من الأكل وكذا الكلام اسقط
على الأرض من الطعام والنقاط دقة الخبر وخوة من
السفرة وهي ما يوضع عليه الطعام حين الأكل ومن

الحصر والارض وكذا ليس منه تجالسة للمساكين و
 مخالطتهم وكذا تقاطع انواع الكسب من البيع والشراء
 واجارة نفسه للاعمال المباحة كرى الغنم وسقى البساتين
 وسقى الكرم هو العنب وكذا اجارة نفسه غل الطين
 والبناء وحمل الخطب على ظهره فان كل ذلك المذكور وامثاله
 تواضع محمود وفعله الانبياء والاولياء واكرهه صدر
 عن سيد المرسلين عليه وعليهم صلوات الله تعالى وسلامه
 اجمعين وعن اصحابه المكرمين رضوان الله تعالى عليهم
 اجمعين واذا كان الامر كذلك كما جاء في الاحاديث والاحكام
 والتواريخ والاثار كان التجنب منه والثانف اى الاستكبار
 والاستنكاف عنه كبر من اخلاق الجبارين فينبغي ان لا
 يتحاشى عن كل ما ذكر من المواضع من كان له اهل ولا
 ثيابي عنه مخافة ان يكون تذلل ولا يعامل من ثابته
 معاملة المتذلل وان لا يفعل ما ذكر قبل من التذلل ولكن
 كثيرا من الناس يجهر لهم كسبي بسبب جهلهم بالشرع

يعكسون

يعكسون الامر فيسمون التواضع كرفع حاجة البيت من
 السوق مثلا تذلل كالركوع والاختناء للكبراء
 عند الملاقاة وعند السلام وتقبيل ايديهم وثيابهم تواضعا
 ثم المبحث الاول في تفسير الكبر وضده ومناسبهما وحكمهما
 مع ما يلزم ذلك من الامثلة والاحاديث وغيرها والمبحث
 الثانى في اقسام الكبر والتكبر بالنظر الى المتكبر عليه
 وافاتهما فانه اى من هذا المبحث يعرف العلاج الجملى
 واذا بعرفة الافات قد عرفت فيما تقدم انه لا بد للكبر
 والتكبر من متكبر عليه وهو اى المتكبر عليه اما الله
 تعالى وهو افخس انواع الكبر وذلك مثل كبر عمرو
 حيث حدث نفسه ان يقا تل رب السماء عز وجل وكبر
 ودعوى الألوهية والاحياء والامامة اهلك الله تعالى
 باضعف مخلوق ومثل كبر فرعون حيث قال انا ربكم
 الاعلى فادعى الربوبية واستكبر ان يكون مربوباً
 واما رسوله اى واما ان يكون المتكبر عليه رسوله

عز وجل كبعض أي كتكبر بعض الكفرة على محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم حيث قالوا هذا الذي بعث الله رسوله
استهزاء برسوله الله عليه السلام واستكباراً عليه و
وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم
يريدون بالقريتين مكة والطائف وبالعظيم عظم المال
والجباه وكانوا يعرضون بالوليد بن مغيرة من أهل مكة و
عروة بن مسعود الثقفي من أهل الطائف وذلك لاستكبار
هم على رسول الله صلى الله عليه وآله أن يكون المتكبر عليه سائر
المخلوق سوى رسول الله عم سواء كان فرداً بعينه أو
لم يكن كن رأى أن من عداه حقير وإن له شرفاً على
كل من عداه سوى الرسل فتمت أقسام الكبر بالنظر إلى
المتكبر عليه على ثلاثة مراتب في الفخس وغائلتها أي
الكبر والتكبر منازعة العبد للملوك العاجز الضعيف
الذي لا يقدر على شيء لله الملك أي واجب الوجود والمنصرف
بالامر والنهي في المأمورين من الملك المالك وهو المنصرف

في الاعيان

في الاعيان كيف يشاء من الملك القادر القوي على كل
شيء في صفة لا تليق إلا بجلا له تعالى وهو الكبرياء وق
غائلتها ايضاً الشادية الى مخالفته تعالى في اوامره و
نواهيه كابليس قال حين عوب على تخلفه عن امر
ربه بترك السجدة لادم عليه السلام اسجد لمن خلقت
طيناً وقال ايضاً انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من
طين فابي عن السجدة وحالف امر ربه استكباراً منه
كما قال الله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا ابليس
ابي واستكبر وكان من الكافرين فاذا سمع التكبر الحق
من المتكبر عليه استنكف من قبوله وستمّر لجده إلا
نرى استنكاف ابليس واحتياجه بكونه خيراً مع
ظهور أن الخالق هو العالم بأن ابتهما الخير فإن الصانع
أدري لمصنوعاته ويكفيك فيه أي في الكبر تنبيهها على
غوائله قوله تعالى ساصرف عن أباي الذين يتكبرون في
الأرض بغير الحق وقوله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب

متكبر جبار وقوله تعالى في حق ابليس ابي واستكبر و
 كان من الكافرين فكان الكبر سببا للمنع عن تعقل الآيات
 والاهتداء بها للطبع على القلب المتلبس به وبمخالفة
 ابليس امر ربه وكفره وماخرجه ابوداود وكذا احمد
 في مسنده وابن ماجه والدارقطني وابن حبان عن ابي
 هريرة رضي الله عنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم الكبرياء ردي
 والعظمة ازارى فمن نازعني في واحد منهما قدفته في النار
 اعلم ان العظمة قريب من الكبرياء شديدة النسبة منها وكذلك
 الكبرياء من العظمة حتى انهم يفسرون احدهما بالآخرى لان
 الكبرياء الغاية في العظمة كما يشتر اليه تشبيه الكبرياء بالرداء
 والعظمة بالازار اذا اراد الا اذا رما ستر الانسان به وسطه الى
 القدم وهذا لا بد فيه من الكسوة والرداء ما يجعله على كتفيه
 فلا يكون الا بعد كمال الكسوة والمراد انهما صفتان مخصوصتان
 بالباري تعالى فلا يليق باحد ان يتواصف بهما ومن تصدى
 لذلك القاه الله تعالى في النار ثم قيل ان كبرياء تعالى عبارة

مطلب ١٠٩

عن الالوهية واستفنائيه عما سواه واحتياج ما سواه
 اليه وان عظمت عبارة عن الوجوب الذاتي واستفنائيه
 عن الغير وقد اورد المفعول في صورة المحسوس ايضا
 للحال وهو اعلم لا يعزب عن علمه شيء تبارك وتعالى وخرج
 مسلم والترمذي عن ابن مسعود رضي الله عن النبي عليه
 السلام قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة
 من كبر مثقال شيء ميزانه اي ما يوازنه في الثقل والمراد
 نقل ذرة من كبر والذرة هي الشيء القليل من الاشياء او
 ما يري في جبل الشمس من الهباء وعلى كلا التقديرين هي عبارة
 هنا عن اقل ما يكون من الكبر ومن هنا صح ان يتوهم في
 تعاطي الجمل من الباحات لما يشتر اليه قوله في تمة الحديث
 فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله
 حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال ان الله يحب ان يتجمل
 العبد بما انعم الله تعالى عليه واباحه له قوله فقال رجل
 اعلم انه اختلف في هذا الرجل وجزم القاضي عياض بانه

عن الالوهية

مالك بن مزاره بفتح الميم الرهاوي وكذا اشار اليه ابن
عبد البر ثم بين صلعم الكبر شرعا بقوله الكبر بطر الحق و
غَطَّ النَّاسَ الغَطَّ بالطاء المهملة والغص بالصاد وبي
جاء من رواية ابي عيسى الترمذي وهما بمعنى الاحتقار وبقا
في العقل غَطَّ بفتح الميم يغط بكسرها وبالعكس وبطر الحق
دفعه اى تضبيع الحق بالرد وعدم القبول واحتقار الناس
ثم ان حمل الحق على الايمان فلا اشكال لان التكبر عن الايمان
قل او كثر موجب للكفر والكافر لا يدخل الجنة وان حمل الحق
على ما هو اعظم من ذلك فنقول ان الله تعالى ينزع عنه الكبر
بالتعذيب او بالعفو فلا يدخل الجنة من يكون في قلبه مثقال
ذرة منه كما قال تبارك وتعالى ونزعنا ما في صدورهم
من غل وخرج الترمذي وكذا النسائي وابن ماجه وابن
حبان في صحيحه والحاكم وقال على شرط الشيخين عن ثوبان
رضي الله عنه قال رسول الله عليه السلام من مات وهو بري
اي فارغ الذمة من الكبر والغلول والدين دخل الجنة

الغلول الاخذ من الغنمة خفية في جامع المسانيد لابن
الجوزي نقله عن الدارقطني ان الكثر انما هو بالنون والزا
وقد ساق الحديث ابن مردويه في تفسير الدين يكثر
الذهب والفضة الالية وهو مرنا موافق للمشهور
وقال المذري قد ضبط بعض الكثر مكان الكبر بالنون
والزاي وليس بمشهور وكذا قال الغزالي ان المشهور
في الرواية الكبر بالموحدة والراء وخرج البيهقي عن انس
رضي عن النبي عم ان في النار ثوابيت يجعل فيها المتكبرون
فتعقل عليهم الثوابيت جمع ثابوت وهو الصند وقا
فعلون من التوب وهو العود فانه لا يزال يرجع اليه
ما يخرج منه وخرج الطبراني باسناد حسن وكذا ابو
يعلى والحاكم والبيهقي عن عبد الله بن سلام رضي الله عن
في السوف وعليه حزمة حطب اي والحال ان عبد الله رافع
حزمة حطب وكانها كانت على ظهره فقبل له ما يحملك على
هذا وقد اغناك الله عن هذا اي ما الذي بعثك على الحمل

وقد كفاك الله مؤنته بما انعم به عليك من الخدم وغيرهم
من المال وقيل له ذلك لما في حمل مثل ذلك من الضعة والمشقة
وهو من اجلاء الصحابة وله مندوحة عنه فقال اردت
ان ارفع الكبر ثم استأنف لبيان غائلة الكبر الذي حملاه
ارادة دفعه على ما رواه من حمل له الخطب بقوله سمعت
رسول الله عليه السلام يقول لا يدخل الجنة من كان كان
في قلبه خرد له من الكبر اي شيء قليل منه والقول فيه كما
في الحديث قبله وخرج مسلم وكذا النسائي عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال رسول الله ثلثة لا ينظر الله تعالى اليهم يوم
القيامة ولا ينكيهم ولا يبرئهم عذاب اليهم شيخ زان وملك كذاب
وعائل مستكبر اي فقير خسته لعدم سبب باعته على
استكباره ووجود الفقر الذي هو من اسباب الضعة وهضم
النفس فاستكباره ناش عن شدة غفلته وتعاميه عن
النظر الى عجزه ومهنته كما ان كذب الملك لا عذر له فيه
بل له الملك الذي انعم الله تعالى به عليه سبب باعته على الصدق

فاذا كان

فاذا كان الملك كذبا كان كذبه ناشيا عن عدم النظر الى نعم
الله تعالى ولان كذبه يؤدي الى اختلال ما وضعه الله تعالى
الى انظامه وكذلك الشيخ فان معه من الشيب ما يردعه
عن الزنا مع الخطاط قوته وتغير بنيته وغير ذلك من
المؤذات بقرب قيامته وسرعة رحلته فاذا كان زائبا
كان غير معتبى بما هو قادم عليه تابعا لشهوته ثمهلا
باخرته وهي اوصاف توجب غضب الرب اذا لم يعامل
عبده بحلمه وخرج الحاكم وقال على شرط الشيخين عن
طارق رضي الله عنه خرج عمر رضي الله عنه الى الشام ومعنا ابو عبيدة
رضي الله عنه اي ابن الجراح وكان هذا الخروج في زمن خلافة عمر
رضي الله عنه وكان ابو عبيدة ح تايبه على الشام وقد خرج لا استقبال
عمر رضي الله عنه فانوا على محاضرة وعمر على ناقة له فنزل وخلص
خفية فوضعها على عاتقه واخذ بزمام ناقة ففاض
فقال ابو عبيدة رضي الله عنه يا امير المؤمنين انت تفعل هذا اي
ان ابا عبيدة رضي الله عنه استنكر من عمر رضي الله عنه فعله ذلك كما

يدل عليه الاستفهام ما يسترفى اى لما استرفعلك ذلك
 فان اهل البلد استشفرك يقال استشفرك الشئ اذا ارتفع
 ينظر اليه واضعاً يده على حاجبه اى ان القوم ينظرون
 اليك فربما يحقرونك لفعلك ذلك فقال اوه اى تاوه
 عمر رضى حين سمع من ابي عبيدة ذلك وفى هذه اللفظة
 لغات اوه يسكون الواو وكسر الهاء واوه بتشديد الواو
 مع حذف الهاء واواه بالمد وفتح الواو المشددة و
 يسكون الهاء وااه بقلب الهاء الفا وانما تاوه عمر رضى
 تالماً مما صدر عن ابي عبيدة رضى حيث انه من العشرة
 المبشرة بالرضوان ومن كبار الصحابة سناً وعلاً وعلماً
 وقد صدر عنه ما لا يليق باحاد الصحابة كما يدل عليه
 قول عمر رضى ولم يقل ذا غيرك فانه فى قوة الاستفهام
 الانكارى اى اعنت قلت ذا ولم يقل غيرك ابا عبيدة
 جعلته نكالا لامة محمد عليه السلام اى لو قال ذا غيرك
 جعلته نكالا فالجمل جواب شرط مخذوف دل عليه

المقام كما حذف حرف النداء من ابا عبيدة انا كنا اذل قوم
 يريد بذلك العرب لانهم كانوا تحت طاعة الفرس وكان
 سلطانهم يتولى ويعزل بامر كسرى وكانت الشوكة ح
 للروم وفارس فاعزنا الله بالاسلام بان اورث العرب
 ببركة الاسلام ارضهم وديارهم واموالهم فربما نطلب العز
 بغير ما اعزنا الله تعالى به اذ لنا الله تعالى يريد ان
 العز بالاسلام وشعاره لا بغيره فاذا طلب العز بغيره
 جعله الله تعالى سبب الازلال فافاد عمر رضى ان التواضع
 لله من شعار الاسلام فهو عز وفقة وان الكبر على المسلمين
 ليس من شعاره فلا عز به وان العز ليس الا فى الاسلام و
 انه لا يوجد فى غيره فلا يطلب العز الا من الاسلام وخرج
 الترمذى وكذا النسائى عن عمرو بن شعيب عن ابيه شعيب
 عن جده عبد الله رضى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال يحشر المتكبرون يوم القيمة امثال الذررى فى صور
 الرجال بغشاهم الذل من كل مكان اى يتوجه اليهم الذل

من كل جانب يمكن ان يحمل الذر على حقيقته وهو صِفَارُ
التملوان يكون كناية عن الصفر والصفار والاهانة
يساقون الى سجن في جهنم يقال له بولس بكسر اللام فتحملها
من الابل اس لان داخله مائوس من الخروج يعلمونهم
نارا لا ينار سيقون من عصارة اهل النار طنته الخبال
اسم لما يخرج من جلود اهل النار فهو بدل من عصارته
واضافة نار الى الانيار وهو جمع ناي كنب وانياب
للمبالغة وكان هذه النار التي تعلمهم لشدة حرها وفراط
النهارها وقوة اشتعالها تفعل بالنار ما تفعل النار بغيرها
خرج مسلم عن محمد بن زياد قال كان ابو هريرة رضي الله عنه
على المدينة فيأتي بحزمة الحطب على ظهره فيشق السوف
وهو يقول جاء الامير وفي رواية طرقوا الامير حتى ينزل
الناس اليه يعني ان ابا هريرة رضي الله عنه كان يفعل ذلك في عهد
خلافته على المدينة ويمر حاملا للحطب في مجامع الناس
وبعضهم لهم بالنظر اليهم ترغيبا في التواضع وتعلما له

لعله بكان

لعله بكان المتواضع عند الله تعالى وبمزية التواضع فينال
الثوابين ثواب المتواضع لله تعالى وثواب الترغيب فيه وخرج
البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله عليه السلام قال بينما
رجل ممن كان قبلكم يحرق ازاره من الخيل خفيف به فمرو
بجبل في الارض اي ينزل شيئا فشيئا الى يوم القيمة و
في رواية للبخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله عليه السلام
قال بينما رجل يمشي في حلة تعجبه نفسه مر رجل حمله
اذ خسف الله به فمرو بجبل به الى يوم القيمة وخرج
الترمذي وكذا الحاكم والبيهقي عن حبيب بن مطعم رضي
الله عنه قال يقولون في التوبة وقد ركب الحمار ولبست الشملة
وقد حلت الشاة التوبة مراد في الكبراي يقولون في
الكبر والحال اني قد فعلت هذه الاشياء الثلث وقال
عم من فعل هذا فليس فيه من الكبر شيء فافاد رضي
الله عنه ان فعل هذه الثلاثة ينافي الكبر بما نقله عن النبي عليه
السلام وافاد انه يفعلها ليرى من ظن ان به

كبر ولما تم ما به يستفاد علاج الكبر الجبلي شرع في البحث
 الثالث من مباحث الكبر وهو في اسباب الكبر والتكبر
 اعني اي بالاسباب ما به الكبر والتكبر وفي العلاج التفصيلي
 ايضا وهي اي اسباب الكبر اي اسباب الكبر والتكبر سبعة
 العلم والعبادة والنسب والجمال والقوة والمال و
 الاتباع وانما جعلت هذه اسبابا للتكبر باعتبار الجبريل
 المقارن بها بالبناء لغير الفاعل وهو جبريل بامور ان تؤ
 ملت منفعة عن حصول الكبر من جرمة الامور المذكورة
 وسقف على تحقيق ذلك ان شاء الله تعالى لانها في انفسها
 اسباب تامة وعمل موجبة بل هي اسباب ان وجد الجبريل
 بامور خاصة بكل واحد منها يجب معرفتها والنظر اليها
 والتأمل فيها لمنع الكبر فسيببها في الحقيقة راجعة الى
 الجبريل فالجبريل هو السبب في الحقيقة الا ان الامور التي
 تعرض الكبر بسبب الجبريل بها لما كانت عوارض توجد
 بعد وجود الاسباب السبعة لانها تلزم لدفع ما رجا

يعرض عن

يعرض عن الاسباب السبعة ان جبريلت هذه الامور اطلق
 اسم السبب على السبعة العلم وما بعده مجازا واحتيج الى
 ذكرها واحدا واحدا لئلا يترك ما لكل واحد منها من الامور
 الخاصة التي ان جبريلت عند حصوله ربما تعرض من جرمة
 لجهلها ومن هنا نعلم لم لم يذكر ما هو السبب حقيقة اغني
 الجبريل ابتداء واصالة بل ونعلم انه لا يمكن ذكره الا على هذا
 المنوال لان الاعداد لا تعرف الا بعد تعريف ملكا منها فعلا
 اي علاج الجبريل الذي هو السبب في الحقيقة ان الله وسنبت
 عليه اي على العلاج ان شاء الله تعالى السبب الاول العلم
 وهو اعظم الاسباب السبعة واشدها واصغرها علاج
 وعمل عظيم وسعوبة علاجه بقوله لان قدر العلم عند
 الله تعالى عظيم وعند الناس ايضا كذلك وقد سمعت ما
 ورد من الاية والاحاديث في فضيله والحث على تعلمه
 وكونه فرضا فلا مجال لقلعه من اصله وترك تعلمه
 لفرضيته ولا يجوز لنا اهمال ما هو فرض وترك تعلمه

فكيف يمكن قلعه من أصله ونحن مأمورون بتحصيله
إلا أن الكبر لما لم يكن حاصلاً عن العلم بالذات بمعنى أنه
ثمرته بل يعرض عند حصوله لفقد معرفة أمور جهلها
يُنشئ الكبر عند حصول العلم المشار إليه قال فأنما
علاجه بمعرفتين أحدهما معرفة أن فضله أي فضل العلم
أنما هو بمقارنة النية الصالحة والعمل به ونشره لله
تعالى بلا طمع نفع من الناس وأخذ مال عليه والآي و
أن لم يقارن العلم ما ذكره بعمل به ونشره لله تعالى ويخلو
عن الطمع وأخذ المال فينقلب عليه أي على صاحبه فيصير
أخس مرتبة من الجاهل العاقل وأشدّ عذاباً على
المعاصي إذا اصرّ عليها منه أي من الجاهل المعاصي على القول
الاصحّ فكيف يتكبر به عليه العالم إذا لم يكن على ما ذكر
على الجاهل وهو أخس من الجاهل مرتبة وأشدّ منه عذاباً
ويدل على هذا أي على انقلاب العلم على العالم وصيرورته
أخس من الجاهل وأشدّ عذاباً منه من الأحاديث الشريفة

ماخرج الترمذي وكذا ابن ماجه عن ابن عمر رضي عن النبي
عليه السلام أنه قال من تعلم على الغير الله تعالى أو أراد
به غير الله تعالى فليتبوأ مقعده من النار أي من كان
قصده من التعلم وأراد به بالعلم غير الله تعالى قصداً أولاً
وبالذات لأن هذا يدل على إثارة الغير وكان الرغبة فيه
مع الرشد في جناب الباري تعالى وتقدس ومن زهد في
جناب الله تعالى وإثارة الغير ورغب فيه لإشكاً قد فعل ما
يوجب الاتهام ويكسب دخول النيران بخلاف ما لو كان
قصده الغير ثانياً وبالعرض بأن لم يكن له قصد عند تعلمه
أو تعليمه ثم طوي بعداً وكان ولكنه قليل لا يصلح باعتناً
عليه بأن كان الباعث قصد وجه الله تعالى فإنه لا يكون
داخلاً تحت الحديث وكذا إذا أريد به من تعلم العلم الغير
الله تعالى أو أراد به غير الله تعالى مع عدم قصد وجه
الله تعالى أصالة ورأساً كما يدل عليه الحديث بعده لأنه
لا يصدق الحديث إلا على من يخص قصده للغير لا

على من وجد في تعلمه او علمه قصد لله تعالى خوصاً
اذا كان قصد الغير على طريقة العرضية والتبعية ثم اعلم
ان رجال اسناد الحديث ثقات الا ان الراوى له عن ابن
عمر رضى فيهما خالدين دريك وقالوا انه لم يسمع من ابن
عمر رضى ومن هنا قال المذري رجاله ثقات وفي اسناد
انقطاع وخرج ابوداود وكذا ابن ماجه وابن خبان في
صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين عن ابي
هريرة رضى انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علماً ينبغي
بالبناء لغير الفاعلية وجه الله تعالى لا يتعلمه الا
ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم
القيامة "وفبشر الراوى العرف وهو بفتح العين وسكون
الراء بقوله يعني ربحها وهو كناية عن عدم الدخول
ويحتمل ان يراد به حقيقة العرف وما ينبغي به وجه
الله تعالى يتناهى الى المندوب والفرض فالمندوب ادناه
والفرض اعلاه والخصر في الحديث يفيد ان مثل ذلك

لا يصدر

لا يصدر عن هو كامل الايمان ثم التخصيص بيوم القيمة
يحتمل ان يراد به عدم وجود ربح الجنة ودخولها مقدماً
الحشر والموقف الحساب فلا يكون من تعلم العلم ليصيب
به عرضاً من الدنيا ممن جنى ثمرة العلم في الآخرة و
حصل فائدته من كرامة العلماء فيها وهي دخول الجنة
بغير الحساب كما مر في الخبر والشفاعة بعد الانبياء والمرسلين
فيكون الحديث دالاً على حرمانه ثمرة العلم في الآخرة و
ان حظه منه ما تعلمه لاجله من عرض الدنيا ويحتمل
ان فعله ذلك عصيان جزاؤه عدم دخول الجنة او
جاري الله تعالى به وخرج الطبراني في الكبير عن ابن
عباس رضى انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الامة
رجلان رجل اناه الله تعالى فبذله للناس ولم
ياخذ عليه طمعاً ولم يشتر به ثمناً فذلك يستغفر له
حيثان البحر ودواب البر والطير في جوف السماء اي ان
الله تعالى يجعل له ثواب ذلك او ان الله تعالى يامر بان

يكتب له استغفار اعداد ذلك او ان الحال ناطقة عنهم
بذلك واذا كان جزء هذا العالم من المخلوق ما ذكر فما بالك
في جزائه من الخالق ورجل اتاه الله تعالى علماً فجعل به عن
عباد الله تعالى واخذ عليه طمعاً وشرباً به ثمنا فذلك يلجم
يوم القيمة بلجام من نار وينادي مناد هذا الذي اتاه
الله علماً فجعل به عن عباد الله واخذ عليه طمعاً وشرباً
به ثمنا وذلك اي وذلك النذاع حتى يفرغ من الحساب
والمراد بالبخل والشراء واخذ الثمن الامتناع عن نشر
الا بشيء وعلى شيء لا اخذ شيء مطلقاً من غير ان يمنع
عن التعليم بدونه وخرج الشيخان عن اسامة بن
زيد رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول
يؤتي بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فيندلق اقتنا
بطنه جمع قتب وهي المعاء اي ثابي الزبانية بالرجل فيلقوه
في النار فتخرج معاؤه لعنف جلدتهم اياه في النار فيدور
بها اي باقتاب بطنه كما يدور الحمار في الرحى فيجتمع

مطلب ١١٢

اليه اهل النار فيقولون يا فلان يا فلان مالك ايم تكن
تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر فيقول بلى كنت امر
بالمعروف ولا ايتيه وانهي عن المنكر واتيه اي افعله و
فيه ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يتجعا بلا ايتما
بما امر به وانتهى عما نهى عنه وهو حث للوعاظ على
تركيب النفس فيستقيم ويقيم لا يمنع للفاسق عن
الوعظ فان الاخلال باحد الامرين المأمور بهما لا يجب
الاخلال بالآخر بل يزيد ونقول ان هذا في حق من امر
بالمعروف ولم يره ونهي عن المنكر وهو يرى حله فقوله
كنت امر بالمعروف ولم آت به يعنى لعدم اعتقاده اياه
وقوله وانهي عن المنكر واتيه لاعتقاده اياه وكذا
من اعتاد ترك المعروف واتيان المنكر لو روده لا
صغيرة الاصرار واتى المنكر غير مبال واما من امر بالمعروف
وهو يري به ولا ياتيه لغلبة البشرية والنفس
الامارة الرذيلة ونهي عن المنكر معتقدا انه منكر

اليه اهل

مبغضاله واسترله الشيطان وقادته النفس الامارة
اليه فاتاه معتقداً انه اتي منكراً غير مصروف هو ليس من
هذا القبيل لا سيما اذ حصل له الندم لورود لا كبيرة مع
الاستغفار وان الندم توبة بل ان هذا ينتفع بامره و
نهييه وثياب عليه اذ لم يكن اليهم باتيان المنكر وترك المعروف
حاصله عند الامر والنهي والله اعلم وزاد في رواية
لمسلم "اخرجها البخاري ايضا الا ان اللفظ لمسلم قال اي
اسامة واتي سمعته صلى يقول مررت ليلة اسرى بي
باقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء
باجير ائيل قال خطباء امتك الذين يقولون ما لا يفعلون
اي يرغبون في خطبتهم في البر ولا يرغبون لفعاله ويرهبون
عن المنكر ولا يجتنبونه وخرج الطبراني وابو نعيم عن انس
بن مالك رضى عن النبي عليه السلام انه قال الزبانية
اسرع الى فسقة القراء منهم اي من الزبانية الى عبدة
الاصنام اي ان اسرع خزنة النار الى فسقة القراء

اشد من

اشد من اسراعهم الي عبدة الاصنام فيقولون يبداء بنا
قبل عبدة الاصنام اي ستذكرون ما ينزل بهم من الزبانية
حيث اسرعوا الى ادخالهم الى النار قبل عبدة الاوثان فيقال
لهم ليس من يعلم كن لا يعلم اي من يعصى الله تعالى علماً انه
بعضيانه غير مبال به اشد جراً ممن لا يعلم ذلك
لبسائيات كما انهما لبسائيتان في جزاء الاحسان
والحديث قال فيه ابن حبان باطل وقال الذهبي منكرو
وذكره ابن الجوزي في الموصوعة وقرء السيوطي في
التعقبات وكذا قيل فيما اخرج به الجورقاني عن انس رضى
مرفوعاً وهو اذا كان يوم القيمة يدعى بفسقة العلماء
فيؤمر بهم الى النار قبل عبدة الاوثان ثم ينادي مناد
ليس من علم عن لا يعلم الا انه قد اخرج ابو نعيم في الحلية
من حديث ابي طوالة عن انس رضى وقال غريب لتفرد
العمري به واخرج المرسى عن علي بن الحسين الزبانية
الى فسقة حملة القرآن اسرع منهم الى عبدة الاوثان

في النيران فيقولون يدئ بنا يا رب سورغ البناء فيقال
ليس من يعلم كمن لا يعلم واخرج الديلمي في مسند الفردوس
عن ابن عباس رضي دخل فسقة حملت القرآن النار
قبل عبدة الاوثان بالغى عام واخرج البيهقي في شعب
الايان نحوه في حديث طويل وخرج الحاكم عن انس رضي
الله قال عليه السلام العلماء امناء الرسل على العباد ما لم
يخالطوا السلطان ويدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا
وخالطوا السلطان فقد خانوا الرسل فاعتزلوهم
والمراد بالدخول في الدنيا التقول بها بالحرص على جمعها
وادحارها للاكتثار والاكباب على ذلك وصرف البال
اليه كما يفعله بعض جهلة العوام وكذلك المراد من
مخالطة السلطان موافقته والمساخمة له والرضاء بما
يفعله مخالفا للشرع والاعراض عنه واما مخالطة الناس
بالمعروف واعلام الحق واعلانه ودفع المظالم فليس من
هذا القبيل بل يجب على ذي القدرة على ذلك من العلماء

واما اطلق

واما اطلق المخالطة بناء على الغالب فان اصحاب
السلطنة والسيف اغلب امرهم الميل الى الصرعية والقر
واخذ المال والرنية ونيل الشهوة فيخالطهم على ذلك لا
تليق بامناء الرسل بل هي خيانة حيث جعلهم الله تعالى
لحفظ ما ارسل به رسوله الى عباده من اظهر الحق واحقا^{قه}
وابطال الباطل والمحاقة واقامة الدين القويم وبيان
الطريق المستقيم والحديث قال فيه ابن الجوزي موضوع^ع
وردة السيوطي وقال له شواهد بمعناه كثيرة
صحيحة وحسنة فوق الاربعين حديثا فيحكم له على
مقتضاء صناعة الحديث بالحسن فهو على هذا حديث
حسن وخرج البزار في مسنده عن معاذ بن جبل رضي
الله قال تعرضت او تصديت شك من الراوي عن معاذ
لرسول الله عليه السلام وهو يطوف بالببيت فقلت
له يا رسول الله اى الناس شر فقال رسول الله عليه
السلام اللهم غفرا اى اغفر غفرا اى طلب عليه السلام

من رتبة الغفران حين ذلك اعلما بان الانسان على النقص
وانه مصدر الخطاء والذلل اسئل عن الخير ولا تسال عن الشر
شراا الناس شراا العلماء امرهم صلعم بالسؤال عن الخير
لان في معرفة الخير وفعله التجنب عن الشر بخلاف عكسه
ونراه عن سؤال الشر لقلة فائدته بالنسبة الى ما امره
عليه السلام به ولان الاشتربة لا يمكن تحقيقها الا مع عدم
التجاوز والغفران ولا يجوز الاياس من ذلك لما ان رحمته
تعا وسعت كل شيء ولذا اجابه عليه السلام على طريق الابرار
حيث لم يبين شراا العلماء من هم ولا يخفى ان المراد بالناس
هنا المسلمون وليس في اسناد الحديث من قيل فيه سوى
الخليل بن مره الضبعي فانهم ضعفوه ولكن قال فيه ابن عدي
ليس بمتروك وقال ابو زرعه شيخ صالح وخرج الطبراني في
الصفير والبيهقي في شعب الایمان عن ابي هريرة رضى الله عنه قال
رسول الله عليه السلام اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم
لم ينفعه علمه لانه يشترك وساير العصاة في التحريق

بالنيران وشرب الخمر وجبر الزبانية وغير ذلك من العذاب
الجسماني وكذا يشترك واياهم في العذاب الروحاني في المحترق
على التقريب في جنب الله تعالى ويختص هو بعذاب روحاني
لا يدوقه غيره من جملة العصاة وهو الثالم بمعرفة طرق
المهد وسبيل الضلال بما اتاه الله تعالى من العلم فترك طرق
المهد الموصلة الى النعيم المقيم وسلك شعب الضلال الموصلة
الى الجحيم الاليم مع علمه بذلك او ان الله يخصه بنوع من
العذاب لا يذيقه غيره من العصاة جراء له على اتيانه محارم
الله مع علمه بها وعن منصور بن رازان انه قال نبئت
اي اخبرت ان بعض من يلقي في النار يتاذى اهل النار
بريحه فيقال له ويلك ما كنت تعمل اما يكفيننا ما نحن فيه
حتى ابتلينا بك ونبئت رجلا اي انتم يضجرون لكراهة
رايحته فيسألونه عن عمله الذي جوزي عليه ذلك حيث
ازداد بجوارته ما بهم من العذاب فيقول كنت عالما فلم
انتفع بعلمي وهذا صريح في ان الله تعالى يزيده على جملة

العصاة نوعاً مما يشاء من العذاب وخرج ابن حبان في
 روضة العقلاء والبرهقي في المدخل عن أبي الدرداء رضي
 موقوفاً عليه أنه قال لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه
 عالماً أي أن المرء لا ينال عند الله تعالى درجة العلماء وكراماتهم
 حتى يكون عاملاً بما آتاه الله تعالى من العلم وخرج الحاكم وقال
 صحيح الإسناد عن أنس رضي الله عنه قال عليه السلام يكون في آخر
 الزمان عبادة جهال وعلماء فستأى أي أنه يوجد في ذلك
 الزمان من العلماء من يرتكب محارم الله تعالى ولا يعمل بعلمه و
 من الجهال من يجتهد في عبادة الله تعالى واجتناب محارمه
 وقال عليه السلام بُعِثَتُ والسَّاعَةُ كهاتين فليستال الله تعالى
 من فضله أفاضه العلم والتوفيق للعمل وخرج ابن ماجه
 عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كنتم
 علماء مما ينفع الله به في أمر الناس في الدين الجحيم بلجام من
 نارٍ وقد روي بدون مما ينفع الله به عن جماعة من
 الصحابة منهم جابر بن عبد الله وأنس بن مالك وعبد الله

بن عمرو عبد

بن عمرو وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود وعمرو بن عبسة
 وعلى بن طلحة وغيرهم رضي الله عنهم فافاد هذا أن العلم المعتد به عند
 الله تعالى المجاري على شئره والمعاقب على كتمه هو ما ينفع في
 أمر من الدين صراحة وفي غيره من الروايات تأويل بصرف
 العلم إلى الكمال وخرج الزوار والطبراني في الأوسط عن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام يظهر الإسلام
 حتى يختلف التجار في البحر وحتى تخوض الخيل في سبيل الله
 كناية عن نقص بلاد الكفر وتوسعة حتى أنه إذا قصد
 الغزاء اجتبيح إلى قطع الغيا في وحوض الخيل في البراري بعد
 ديار الكفر عن دار الخلافة وسعة أراضى الإسلام لعلوة و
 انتشاره والمراد بالتجار تجار المسلمين وبالاختلاف التردد
 يعني أن تجار المسلمين يترددون في البحر أياً وذهاباً بالكب
 الحلال وأما ذلك لهم إنما هو لا نقضاء حسام فجر الإسلام
 على سوا حله وانسلاح ظلام الكفر عن مراسيه ونواياه
 ثم يظهر قوم يقرؤون القرآن يقولون من اقراء منا

من اعلم منا من افقه منا اولئك منكم من هذه الامة و
اولئك هم وقود النار قصر وقود النار عليهم لسندتها عليهم
وقول ما يلقون من عذابها كما سبق في الحديث فكان من
عداهم من العصاة في النار ليس بوقودها فهو ادعائي
خرج الطبراني عن مجاهد هو ابن جبير تابعي عن ابن عمر
رضي الله عنه قال لا اعلم الا عن النبي عليه السلام انه اي النبي
عم قال من قال اني عالم فهو جاهل لانه يكون جاهلا
بنقصانه كيف وهو ابن آدم وقد قال الله تعالى ولقد عندنا
الى آدم من قبل فنتى ولم نجعله عزما او ان منزلة من
افتخر بعلمه واعجب وتكبر به عند الله تعالى منزلة الجاهل قال
المص ولا اري عالما منصفا اذا نظر وتامل في احواله
اعماله يحكم لنفسه انها برية من هذه الافة بل الظن ان
يحكم غيرها اي بل ظني ان العالم المنصف يحكم على نفسه
بتلبسها بهذه الافة او ببعضها فتكبر بالعلم جهل محض
ولما اتم الكلام على اولى المعرفتين قال وثاني المعرفتين

ان يعرف

ان يعرف اي من اوتي العلم ان الكبر من العباد حرام وانه
لا يليق الا بالله تعالى وانه صفة مختصة به اي بالله تعالى
وان يعرف انه ولو سلم ان العالم بري من الافة المذكورة
لان مقتضى العلم السلامة منها اذا اقترن بتوفيق الله تعالى
وسلم ان لعلمه فضلا فعليه يورث خشية من الله تعالى
كما قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء ويورث
تواضعا لا اي لا يورث علمه جرأته على الله وامنا منه
وكبر على عباده وعجبا اي ان العلم لا يورث واحدا من هذه
المذكورة فلهذا صار الانبياء عليهم السلام متواضعين
خاشعين لم يكن فيهم كبر ولا عجب فحق العبد ان لا
يتكبر على احد فان نظر الى جاهل لا ينظر الى ما عنده من
العلم بل ينظر الى ما صدر عنه من العصيان ثم يقول
ثم يقول هذا عصي الله تعالى بجهله وانا عصبته
بعلمي فهذا اي الجاهل اعذر مني فان اذا خطر ذلك في
قلبه واستحضره اكسبه التواضع للجاهل ايضا وان

وَأَنْ نَظُرَ إِلَى عَالِمٍ ظَنَّنَ بِهِ أَنَّهُ اعْلَمَ مِنْهُ ثُمَّ يَقُولُ هَذَا عِلْمٌ
مَالَا اعْلَمَ فَإِنَّا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ جَاهِلٌ فَكَيْفَ الْكُونُ مِثْلُهُ وَ
ذَا يَكْسِبُهُ التَّوَاضُّعُ لِلْعَالِمِ أَيْضًا وَأَنْ نَظُرَ إِلَى أَكْبَرِهِ مِنْهُ سَنَّا
يُظَنُّ بِهِ الْخَيْرُ وَالصَّلَاحُ ثُمَّ يَقُولُ أَنَّهُ اطَاعَ اللَّهَ تَعَالَى قَبْلِي
فَهُوَ أَفْضَلُ مِنِّي فَيَتَوَاضَعُ لَهُ وَأَنْ نَظُرَ إِلَى صَغِيرٍ تَذَكَّرْنَا
فَرُطَ مِنْهُ فِي الزَّمَانِ الْمَاضِي وَاسْلَفًا مِنَ الْمَعَاصِي ثُمَّ يَقُولُ
أَنِّي عَصَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ وَأَنْ نَظُرَ إِلَى مُبْتَدِعٍ أَوْ كَا فَرِيقًا مَا
يَدْرِي لَعَلَّهُ يَحْتَمُّ لَهُ بِالْإِسْلَامِ وَالتَّوْبَةِ النُّصُوحُ وَ
وَيَحْتَمُّ لِي بِمَا هُوَ عَلَيْهِ الْآنَ وَذَا يَدْفَعُ عَنْهُ الْإِعْزَازُ وَالْعِجْبُ
بِالصَّلَاحِ وَالْإِهْتِدَاءِ وَيَذْكُرُهُ أَنْ ذَلِكَ لَيْسَ بِحَوْلِهِ وَقَدَرَتُهُ
بَلْ بِحَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُوَّتِهِ وَأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى سُلْبِهِ وَانْتِرَاعِهِ
وَأَنْ نَظُرَ إِلَى كَلْبٍ أَوْ خَنَزِيرٍ أَوْ حَيَّةٍ أَوْ عَقْرَبٍ أَوْ خَوْهَا
مِنَ الْحَيَوَانِ وَالْهَوَامِّ يَقُولُ هَذَا لَمْ يَعْصِ اللَّهَ تَعَالَى فَلَا
عِبَارَ وَلَا عِقَابَ عَلَيْهِ وَأَنَا عَصَيْتُهُ فَإِنَّا مُسْتَحِقُّونَ لَهَا
أَيُّ الْعِقَابِ وَالْعِقَابُ فَيَكُونُ مَصْرُوعًا إِلَى نَفْسِهِ مُشْغُولًا

القلب بَعِيْبُهُ لِحُوفِهِ الْحَاصِلُ تَعَاقُبُهُ أَيْ لَاجِلُهَا وَبِمَا
يَخْتَمُّ اللَّهَ تَعَالَى بِهِ أَمْرُهُ عَنْ عَيْبٍ غَيْرِهِ فَيُنْجُو مِنْ مِثَالِكِ
سُوءِ الظَّنِّ وَالتَّجَسُّسِ وَالْعُجْبِ وَالْكِبَرِ وَالْعُرُورِ فَإِنْ
قُلْتَ فَكَيْفَ ابْتِغَاضُ الْمُبْتَدِعِ وَالْفَاسِقِ فِي اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ
أَمَرْتُ بِهِ أَيْ يَبْغِضُهُمَا وَكَيْفَ أَنْمَا هُمَا عَنْ الْمُنْكَرِ مَعَ رُؤْيَا
نَفْسِهِ دُونَمَا يَفْعَلُ أَنْ قُلْتَ أَنَّ الدُّوْنَ لَا يُمْكِنُ بَغْضُ مَنْ
هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ وَلَا نَبِيُّهُ وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَمَرَ بِبَغْضِ الْمُبْتَدِعِ
وَالْفَاسِقِ وَبِالنَّبِيِّ عَنِ الْمُنْكَرِ فَكَيْفَ أَجْعَلُ نَفْسِي دُونَمَا ثُمَّ
أَنِّي بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ قُلْتَ تَبْغِضُ وَتَنْهَى لِمَوْلَاكَ إِذَا أَمَرَكَ
بِهِمَا لَا لِنَفْسِكَ وَأَنْتَ فِيهِمَا أَيْ فِي بَغْضِكَ الْمُبْتَدِعِ وَالْفَاسِقِ
وَنَهْيِكَ لِمَا لَا تَرَى نَفْسَكَ فَاجِبًا وَصَاحِبِكَ هَا كَالْأَبْلِ
يَكُونُ خَوْفُكَ عَلَى نَفْسِكَ بِمَا عِلِمَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ خَفَايَا ذُنُوبِكَ
أَكْثَرُ مِنْ خَوْفِكَ عَلَيْهِمَا مَعَ الْجَهْلِ بِالْخَاتِمَةِ يَعْنِي أَنَّ الْبُغْضَ
وَالنَّهْيَ إِنَّمَا لَا يُمْكِنُانِ مَعَ رُؤْيَا النَّفْسِ دُونَ الْمُبْغِضِ
وَالْمَنْهَى إِذَا كَانَ لِلنَّفْسِ إِذْ يَنْشَأُ عَنْ رُؤْيَا النَّفْسِ

خبراً من المَبْقُضِ والمنهى فلا يَتَصَوَّرُ أن معصية عليهما
وهو رؤية النفس دون المَبْقُضِ والمنهى وأما إذا كانا
لله تعالى مع جهل الخاتمة كان منشأ همارؤية النفس دون
المَبْقُضِ والمنهى بسبب خوف الخاتمة فتكون كغلام مملوك
أمره بمراقبة ولده أى بابتغاء ما يصدر عنه والغضب عليه
وضربه مهما أساء فيغضب عليه أى الغلام على ولده الملك
ويضربه عند الاساءة امتثالاً لأمر مولاه وتقرباً له به
أى بالضرب والغضب عند الاساءة بئلا تكبر عليه بل هو
متواضع له يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه فكذلك
عليك أن تنظر إلى المبتدع والفاسق وتقول ربما كان قدوة
عند الله تعالى أعظم لما سبق لهما من حسن العاقبة في
الازل ولما سبق لى من سوء العاقبة فيه أى فى الازل
وأنا غافل عنه أى بما سبق من سوء الخاتمة فيغضب
وتنهى لحكم الامر بحجة لولاه اذ جرى من المبتدع و
الفاسق ما يكرهه المولى مع التواضع لمن يجوز أن يكون

اقرب منك

٢٧١
مطلب ١١٥
اقرب منك عنده فى الآخرة والسبب الثانى من اسباب
الكبر العباداة والورع فان العابد الورع قد يتكبر على
الفاسق بل على من لا يعمل مثل عمله من النوافل والاحترار
عن الشهادة وفضول الجلال من المباهاة وهذا ايضا
أى تكبر العابد الورع على من لا يعمل مثل عمله او على الفاسق
من الجهل فعلاجه ايضا معرفتان احدهما معرفة ان
فضل العباداة وفضل الورع انما يكون باستجماعهما
الشرايط والاركان ومجانبتهم المفسدة والمكروهات
ومقارنتهم النية الصادقة والاخلاص والتقوى و
صونهما عن المحبطات والمبطلات وحصول هذه المذكورات
باسرها من امثالنا أى البشر منتشرة بل متقدرة لا سيما
الاخلاص والتقوى فلذا أى لتعذر هذين قال الله تعالى
فلا تركوا انفسكم أى لا تمتدحوا بافعال العباداة و
الطاعة فهو اعلم بمن اتقى مشيراً بان تركية النفس انما
تكون بالتقوى اذ التمدح الرجل ويفتخر في التقوى وانما

لا يعلم كنهها وحقيقتها إلا الله تعالى وإذا فلا ينبغي الفخر
والتمدح للعبد أصلاً إذ هما بالقوى والعبد لا يعرف حصولهما
لنفسه والمعرفة الثانية التي بها تتر العلاج ^{سبباً} مثلها
فتذكرها وهي ما تر من معرفة أن الكبر من العباد حرام
وأنه صفة مختصة بالله تعالى وحسن الظن بالغير واليتأ
إلى ما صدر عن النفس من الزلل ورؤية النفس دوة الغير
لخوف العاقبة واما ذلك من المذابة والسبب الثالث
من اسباب الكبر النسب والحسب اراد به احد معنيه
فان الحسب ما ثبت للرجل ولا يابئه والمراد هنا الاخير
بقربنة المقام والكبر بهما ناش عن الجهل ايضاً لانه اي
الكبر بالحسب والنسب ^{تقرّر} بكمال غيره ولذا قيل لئن
فخرت باباء ذوى شرف لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا
يعني ان المرء اذا كان اباه شرفاء فذكر شرفهم وافخر به
فهو وان صدق فيما ذكر شرفه ولد حيث لم يحصل على ما
حصلوا عليه ولم يصل الى ما وصلوا اليه مع ما به من

الجهل الذي

الجهل الذي ادنى به الى الكبر والافتخار بما تر الغير وقال
عليه السلام فيما خرجه مسلم عن ابي هريرة رضي من ابطأ
به عمله لم يسرع به نسبه اي من اخره عمله في الآخرة عن
نيل الرضوان ودخول الجنان لم ينفعه نسبه في ذلك
انظر الى ابن ادم قابيل والى ابن نوح كنعان حيث لم يكونا
صالحين ولم يعالما يوافق رضاء ربهما اهل نفقهما نسبهما
فانه انما يجده النسب اذا قارن العلم والعمل لا ترى الى قوله
عليه السلام فيما خرجه مسلم ايضا عن ابي هريرة رضي ^س التا
معادن كمعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية
خيارهم في الاسلام اذا فقهوا ثم انظر الى نسبك الحقيقي
فان اباك القريب اي المولد لك نقطة قدرة وجدك البعيد
تراب دايمل فكيف يليق بك التكبر بالنسب او الفخر به فمن
علم ان النسب كال غيره وانه غير مجد وانه لا ينفع المرء
سوى ما عمل من الصالحة ووفيق تهذب وارتدع عن
التكبر بالنسب والسبب الرابع من اسباب الكبر الجاهل وذلك

اي التكبر بالجمال اكثر ما يجري في النساء اذ حصن الله تعالى
برقة الحسن لميل القلوب اليهن وترغب في نكاحهن و
في دوام النسل الى الزمان الذي اراده وقدره بكمال قدرته
وبديع حكمته تبارك وتعالى وهذا اي التكبر بالجمال ايضا
جهل ادهو اي الجمال فان سريع الزوال والتكبر بما هو
فان لابقاء له لا شك جهل ثم نبتة على طريق به تعرف
ان الجمال في الحقيقة ليس بجمال مع قطع النظر عن فنائه
وسرعة زواله بقوله لا تنظر الى ظاهره نظر البهايم فان
النظر الى الظاهر انما هو من شان البهايم اذ لم يرزقها
الله تعالى القوة التي بها تدرك الحقايق وهي القوة المدبرة
التي اودعها الله تعالى في دماغه فلا سبيل لها على ادراك
الحقايق وانما خص الله تعالى بهذه القوة من الحيوان
نواع الانسان وبها شرفه الله تعالى على سائر جنسه و
لذا قال وانظر الى باطنك نظر العقلاء نبتة على طريقة
نظر الباطن بقوله اولك نطفة مذرة خرجت من مجرى

البول و

البول ودخلت في مجرى بول آخر واختلطت باخري اي
بنطفة مذرة اخرى وبدم الحيض ثم خرجت منه اي
من مجرى البول مرة اخرى عند الولادة واخره في هذه
الحياة الدنيا جيفة قدرة وانت بينهما اي بين كونك
بنطفة وبين كونك جيفة في مدة بقائك على وجه الارض
حamal العذرة الرجيع في امعائك والبول في مثانتك و
المخاط في انفك والبراق في فمك والوسخ في اذنك والدم
في عروقك والصد يد تحت بشرتك والشنان تغير ريح
البدن تحت ابطك وتغسل الغايط كل يوم دفعة او
دفعتين بيدك وتردد الى الخلاء كل يوم مرة او مرتين
وكل هذا المذكورة شئب الضعة والذل والحياء فضلا
عن الكبر والخيلاء فاذا نظر المرء اليها وتفكر فيها توضع
وذل واستحي والسبب الخامس من اسباب الكبر القوة
البدنية وشدة البطش والتكبر بها جهل ايضا فعلاجه
المعرفة بانها صفة من صفات البهايم بل ان غالب البهايم

اقوى فيها منه اذ الحمار والبقر والجمال والفيل كل ذلك اقوى
 من الانسان واي افتخار في صفة يسبقك اليها البهايم فيها
 ثم انها ترول بحجى يوم ونحوها من الامراض فلا تقدر على
 حفظها لا سمحالة بثبوت بنية الانسان على حالة واحدة
 قـ لا تقدر على تحصيلها بل هي كظل زائل ويوم نائم
 في عدم امكان حفظها وتحصيلها فمن عرف هذا علم انه
 لا يليق به ان يتكبر بقدرته على من هو اقل منه فيها قـ
 السبب السادس المال والتلذذ بمتاع الدنيا ويعرف علاجه
 من السبب السابع قـ السبب السابع من اسباب الكبر
 وهو اخرها الاتباع من البنين والاقارب والعلماء و
 الجوارى والتلامذة والتقرب من السلطان وولاته وقضا
 وهذا ان السبب السادس والسابع من اقبح اسباب الكبر
 لانه اي هذا النوع من الكبر تكبر بما هو خارج عن ذات
 الانسان سريع الزوال والاعقاب يشترك فيه اليهود و
 النصارى لا شراكم في النعمة الدنيوية لغنائها ومنها

عند الله

عند الله تعالى وان التكبر بما له لو هلك ماله او المتكبر باتباعه
 لو هلك اتباعه او المتكبر بنصبه عزله او المتكبر بالقرب
 الى السلطان وولاته وقضاته مات سنده المتكبر اليه
 كان اذل للخلق واحقرهم لذهاب ما كان يتخذ عزاله
 فاف لشرف يسبقك به اليهود فان غاب الحال في الكفرة
 الممولى وكثرة دنياهم وانما خصص اليهود بالذكر لخساستهم
 ورذالتهم من بين الكفرة لغضب الله تعالى عليهم مع ان هذا
 النوع كثير فيهم موجود في غالبهم واف لشرف يأخذه السار
 في لحظة وبعد ذكر ما يصلح سببا لكل من الكبر والتكبر شرع
 في ذكر ما يكون سببا لاحدهما فقال ثم ان التكبر فقط ثلاثة
 اسباب اخر غير ما ذكر احدها الحقد وهو كون الشريعة
 منظوية على العداوة والبغضاء ومثال ذلك كالذي يتكبر
 على من يرى انه مثله او يرى انه فوقه ولكن قد غضب عليه
 بسبب سبق منه فاورثه اي اورث ذلك السبب الذي
 للغضب صاحب الغضب حقا وورث في قلبه اي في قلب

صاحب الغضب بغضه أي بغض المفضوب عليه فلا يطاوعه
 أي فلا يطاوع صاحب الحق والبغض نفسه أن يتواضع له
 وعجابه أي يحل صاحب الحق حقه وغضبه على ردة الحق
 إذا جاء من جهة أي من جهة من حقه عليه وغضب وعجابه
 على الأنفة أي الاستنكاف من قبول نصحه وعجابه أيضاً على
 أن يجتهد في التقدم عليه وثانيها الحسد فإنه يدعو صاحبه
 إلى حقد الحق إذا جاء من جهة المحسود وإلى التكبر على
 المحسود مع معرفته أي معرفة الحاسد بفضله أي بفضل
 المحسود عليه أي على الحاسد وعلاج التكبر بهذين آياتهما
 وسيجي أن شاء الله تعالى عن قريب وثالثها الرياء حتى أن
 الرجل يبلغ به الكبر بسبب الرياء إلى أنه ينافر من الناس
 من يعلم أنه أفضل منه والحال أنه ليس بينهما معرفة ولا
 حقد ولا حسد ولكن يمنع عن قبول الحق من جهة من ينافر
 ويتكبر عليه خيفة أن يقول الناس أنه أفضل منه والحال
 أنه أي التكبر لو خلا معه أي مع من ناظره وتكبر عليه بحيث

لا يراها

لا يراها أحد لكان لا يتكبر عليه ولا ينافره وقد يكون الباعث
 على التكبر المرواية بأسباب الدنيا كمن يلبس في بيته أي خلوته
 عن الناس من اللباس مثلاً يلبس عند الناس ويستنكف من
 حمل حوايجه بين الناس وعجابه أي يحل ما يستنكف من حمله
 عند الناس في الليل وحيث لا يراه الناس فيكون الباعث
 على عدم الحمل ملبسه الذي لمرواية الناس وهو من أسباب
 الدنيا المبحث الرابع من مباحث الكبر في علامة الكبر
 التكبر اعلم أن الكبر قد يخفى على صاحبه حتى يظن صاحبه
 أنه بريء منه وإذا فلا بد من بيان أخلاق المتكبرين حتى يعرض
 كل سالك لطريق الحق نفسه عليها فيميز الخبيث من الطيب
 وح فلا يغتر الغرور فلا يتخذ للباطل ولا يقدر الشيطان
 على مخارعة بائخال الكبر عليه فمنها أي من أخلاق المتكبرين
 أن يحب قيام الناس له أو بين يديه تعظيماً لنفسه بلا وجدان
 كراهة من نفسه لهذا الحب بل يوجد منه قبول وكون إليه
 وهذا هو الكبر المدموم جداً الناشئ عن الغفلة والاعتناء

مطلب ١١٨

بالنفس فإن وجد المبتلى بهذا الحب كراهة وعدم اجابة
نفسه منه لذلك الحب فيل اي نذلك منه ميل طبعي او وسوسة
لا يضتر ان كما ذكرنا في الرياء ومنها اي من علامة الكبر ان لا يكتفى
الاومعه غيره بمشي خلفه لما عرفت ان الاتباع من اسباب
الكبر فتخلفه عن المشي الا يتبع علامة كبره والدليل على ان الانبا
من اسباب الكبر ما خرجه الديلمي واحمد وابن ماجه عن ابي
امامة رضى الله عليه السلام خرج الى البقيع ف تبعه اصحابه فوقف
وامرهم ان ينقذوا ومشي خلفهم فسئل عن ذلك فقال اني
خفي نعالكم اي وقع صورتها فاشقت ان يتبع في نفسي
من الكبر فافاد الحديث ان الكبر افة عظيمة يجب التورع عنه
بل عن اسبابه وما يؤدي اليه ومنها اي من علامة الكبر ان
لا يزور غيره وان كان يحصل من زيارته خير له لكن يمنع عن
زيارة من هو اعلم منه او كان يحصل الخير لغيره كعكس ذلك
فانه لا اقل من ان يحصل من زيارة الاعلى اد في منه من الفوائد
من تعليم التواضع فانه فائدة لازمة لزيارته اياه ومنها

ان يستنكف

ان يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه الا ان يجلس
الغير بين يديه فلا يستنكف ح لما في جلوسه ح من التكبر
عليه ومنها ان يتوفى بجالسة الرضى والمعلولين ويتحاشى
عنهم ومنها ان لا يتعاطى بيده شغلا في بيته بملهو من
مصلح البيت ومنها ان لا يحمل متاعه الى بيته وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفعل هذه المنفياة لما فيها من التواضع وتهذيب
النفس فهي مع ما فيها من نفى الكبر فعلها سنة ومنها ان
عن لبس الدون من الثياب وقد قال عزم فيما خرجه ابو
داود في الترجل وكذا احمد وابن ماجه في الرهد والحاكم في
الايمان وحسنه العراقي وقال ابن حجر صحيح عن ابي امامة
رضي البذاذة من الايمان اي الرثانة وقبول الثياب المخلقة
والتشاكل بها من اخلاق اهل الايمان لما فيه من نفى
الكبر والتأني عن معرفة النفس وملاحظة الحق ومنها
ان يستنكف عن دعوة الفقير لا عن دعوة الغني والشريف
يعني اذا رعاة فقير لا يجيب ويسعى اذا رعاة غني او صا

جاء ومنها ان يستنكف عن قضاء حاجة الاقرباء و
الرفقاء في السوق لما فيه من التواضع حيث تراه الناس في
خدمة غيره خصوصاً شراء الاشياء الخسيسة كالصابون
والكبد والكرش والحنا والتوراة والمصطكى والمشط اي
ان استنكافه يشتد في قضاء حاجتهم في مثل هذه الاشياء
لزيادة ما فيه من التواضع ومنها ان ينقل عليه تقدم
الاقران في المشي والجلوس بان يكون ذلك التقدم بحيث
ان متبني اي صاحب الكبر او جلس احدهم اي معه
يمشي خلفه ويجلس تحته متصلاً به فان اتفق له ذلك
فاما يذهب ويفارقه فلا يمضي ولا يجلس مع ذلك المماثل
له او يبعد عنه اي عن يمانه وهي المشي والجلوس بحيث
يكون بينهما اشخاص ممن يعلم كل احد انهم ادون منه
ليظهر بفعله ذلك انه اختار التواضع اذ لو كان متصلاً
بذلك المماثل له مؤخراً عنه لظن من يراه انه ادون منه
ولا يرضى ذلك الا صاحب التواضع فعدم قبوله من علاماً

الكبر

الكبر ومنها عدم قبول الحق عند مناظرة الاقران من صلبة
اي من صاحب الحق وعدم الاعتراف بخطائه والشكر له
اي لصاحب الحق على افادته الحق وعدم القبول اما لعدم
الاصفاء والثأمل في كلامه احتقاراً واستصغاراً له او ان
عدم القبول عناداً ومكابرة فكل هذه المذكورة ان كان في
الملاء فقط لافي الخلوة قريباً وان كان فيه وفي الخلوة فكبر
وتكبر فعلى كل ينبغي التجنب عنه التبعث الخامس وهو اخر
مباحث الكبر في اسباب الضعة والتواضع وفائدتهما افا
الاولى اي الضعة فهي تحصل عن معرفة نفسه من اين
خرجت ثم الى اين تصير ومعرفة عيوبه ومعرفة غوائل
الكبر ومعرفة فوائد التواضع وفضائله من كونه من اخلا
الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين وكونه محموداً عند الله
تعالى وسبب الرفع والدرجة في اعلا عليين وكان القياس على
ما مر في الاقتصاد ان ينزل العبد نفسه منزلة لادونهما و
لا فوقهما كالشجاعة فانه كما علمت المحمود منها ما كان بين

بين التهور وبين التحيين وكذا العفة فان المحمود منها ما كان
بين الشرة والخمود والسخاء فان المحمود منه ما كان بين البخل
والاسراف فان خير الامور واسطرها كما مر في الحديث لكن
لما كان النفس مائلة بالطبع الى العلو كان الاحوط والاسباب
حفظها عن مرتبتها قليلا اذ ربما لا يدرك الانسان مرتبتها
فينزل نفسه فوقها غفلة وحباً للعلو اذ حب الشيء يعمي
ويصم اي ان من احب شيئاً لا يري عيوبه ولا يسمع بل يعرض
عنها ولا يلتفت الا اليه هذا اي حط النفس عن مرتبتها
قليلاً انما هو في التواضع واما في الصفة فالاولى ان يرى
المرد نفسه ادى من كل مخلوق وهذا اي رواية المرد نفسه
ادنى من كل مخلوق ذاب السلف الصالحين حتى قال الشنقي
رحمه الله عطل ذلي ذل اليهود وقال ابو سليمان الداراني
رحمه لو اراد جميع المخلوق ان يضعوني ادى مما في نفسي من
الضعفة ما قدر واعليه فاعلم من قول هذين الدليلين ان
طريق السلف ان يري نفسه ادى من كل مخلوق فان اختلج

في قلبك

في قلبك من اضافة كل الى مخلوق كيف يتصور ان يرى الانسان
نفسه ادى من فرعون وابليس فقل ان الله تعالى خذ لهما و
اضلها فوقها فيما وقعوا وفقني وهداني للايمان والطاعة
فلو عكس لعكس اي لو شاء الله تعالى عكس ذلك لفعل اذ لا
شيء عليه بعز من وليس اجتناب نفسي مما فعله اي فرعون
وابليس من ذنبا بل من عناية الله تعالى وانا اعلم من نفسي
من الخبايا الكثيرة والعيوب العظيمة ما لا اعلم منهما مثله
والمعلوم اولى بالاحتقار من المشكوك والمجهول ولا اعلم كيف
اموت ويحتمل والعياذ بالله ان اموت على الكفر فاشاركهما
في العذاب المخلد هذا الا انه حيث كان المعلوم اولى من المشكوك
والمجهول والمؤمن موقن بايمانه راجع من الله تعالى القبض
عليه والحاقة بالصالحين وموقن انهما كافران عاقبهما
انهما في النار لا يساعد على رؤية المؤمن نفسه ادى منها
بل ولا ادى من كافر ما فضلا عنهما لا يقال انه ورد في
الحديث ان احكم لي عمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه و

منه

وبينها الأذراع فيسبوا عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيد
خلها اذ ليس هو مما ذكر في شيء لأن دخول النار لا ينال الايمان
ولست الخيرية الآلهة ^{اي الآلايمان} ولذا ذكر ما ورد في فضائل التواضع من
الاحاديث خرج أبو داود وكذا مسلم واللفظه وابن ماجه
عن عياض بن حماد المجاشعي عن النبي عليه السلام أن
الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يبغى أحد على أحد
ولا يفخر أحد على أحد بحتمل أن تكون فيه حتى تغلبية وإن
تكون للغاية أي تواضعوا لاجل أن يذهب عنكم الفخر والبغي
وتنجون من غائلتهما اوليبلغ تواضعكم ذهاب الفخر والبغي
والاول اظهر فافاد أن من فضائل التواضع ذهاب الفخر
الذي قال الله تعالى في حق من تلبس به أن الله لا يحب كل مختال
فخور والبغي الذي نهى الله تعالى عنه وأمر بمقاتله من ارتكبه
خرج الطبراني وحسنه ابن عبد البر عن ركب المصري رضى
قال البغوي لا ادري اسمع من النبي عليه السلام أم لا
قال ابن مندة لا يعرف له صحبة وقال ابن حبان له صحبة

أنه قال رسول

أنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طوبى لمن تواضع
في غير منقصة وذل في نفسه من غير مسئلة أي في غير طلب غرض
دنيوي فإن التواضع في طلب العلم مطلوب وأنفق مالا جمعه ^{أي من الخال}
في غير معصية المراد بالمال ما ليس بحرام لعدم الثواب على أنفاق
الحرام بل مطلق المال إذا جمع أن لم يعتقد الثواب بما علم حرمته
فإن أنفاقه أولى من كثره ورحم أهل الذل والمسكنة وخالط
أهل الفقه والحكمة طوبى لمن طاب كسبه أي كان ما يكتسبه
حلالا وصلحت سريره وكرمت علانيته أي حسنت أخلاقه
وطهر باطنه عن الرزايل وعزل عن الناس شره الجملة
نتيجة صلاح السريرة وكرم العلانية طوبى لمن عمل بعلمه
وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله أي أنفق
ما زاد على حاجته وحفظ لسانه عن التكلم بما لا يعنيه خرج
ابن حبان في صحيحه وكذا ابن ماجه عن أبي سعيد رضى عن
رسول الله عليه السلام أنه قال من تواضع لله درجة يرفعه
الله درجة حتى يجعله الله تعالى في أعلا عليين ومن تكبر

على الله درجة يضعه درجة حتى يجعله في أسفل السافلين ^{الدرجة}
كناية عما قل من التواضع والكبر والحديث عن ابن حبان تمة
وهي ولو ان احكم يعمل في صخرة صماء ليس عليها باب ولا قوة
يخرج ما غيبه للناس كايضا من كان وفي اسناد الحديث دراج
عن ابي الهيثم قيل فيه ولكن وثقه ابن معين وابن مدني وغيرهما
وصحح الترمذي حديثه عن ابي الهيثم واحتج به ابن خزيمة
وكذا الحاكم احتج به خرج الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة
رضه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تواضع لاخيه المسلم عرّفه
الله تعالى ومن ارتفع عليه وضعه الله تعالى وفي هذا المعنى احاديث
كثيرة وفيما اقتصر عليه كفاية لظهور فضيلة التواضع وقد
يكون سبب التواضع السخرية والنفاق والرياء والطمع و
الخوف فيكون رزيلة بحسب العارض والكيف فعليك بصيانتها
اي صيانة التواضع عنها اي عن هذه الرزايل المذكورات
وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن تواضع في غير منقصة
الرابع عشر من افات القلب العجب وهو استعظام العمل

الصالح اي

الصالح اي عدم المروء ما يجعله من الصالحات عظيما في نفس الامر
او بالنسبة الى عمل الغير وذكر المروء حصول شرفه بشئ دون
الله تعالى سواء كان من النفس كقوله نلت العلم بالزكاء و
العقل او الناس كاستناد الى احد منهم وقد يطلق اي
العجب به على مطلق استعظام النعمة والركون اليها مع
نسيان اضافتها الى المنعم وان لم يستند بها الى نفسه او الى
احد من الناس وكان ناسيا للمنعم الحقيقي وضد اي
ضد العجب ذكر المسند وهو ان تذكر انه اي العمل الصالح
وحصول الشرف بتوفيق الله تعالى وانه اي الله تعالى هو
الذي شرفه وعظم ثوابه وقدره وهذا الذكر فرض
اي لازم للعبد عند وجود ذواعي العجب اي ما يبعث
عليه وسبب العجب في الحقيقة الجهل المحض او القفلة
والذهول فعلاجه الجملي معرفة ان كل شئ بخلق الله
تعالى وارادته فان كل نعمة من عقل وعلم وعمل وجاه ومال
وغيرها من النعم والكمالات من الله تعالى وحده ليس للعبد

على طريق الاستقلال قدرة على تحصيل شيء منها والتنبه
والتيقظ عطف على معرفة بذكره أي بذكر الله تعالى واحضاره
بالبال فهذا علاجه الجلي وسببه الحقيقي وفي الظاهر
اسباب العجب هي اسباب الكبر السبعة السابقة والعلاج
المقتضي يعرف مما سبق في الكبر وبالجملة فعلى السالك الشكر
على كل ما وجد فيه من النعمة من علم وعمل وغيرهما من
النعم وق الشكر ايضا على توفيق الله تعالى وعونه و
على نصرته وعلى خلقه واعطائه آياته أي المنعم به له كما
اخبر به تنزيل الرب الجليل حيث قال وما بكم من نعمة فمن
الله وقال تبارك وتعالى ولا فضل الله عليكم ورحمته ما
زكو منكم من احد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء ومن
اقوى العلاج للعجب معرفة افاته وهي أي افاة العجب
كثيرة وكيفيك من معرفة افاته معرفة انه سبب لكبر
ونسبات الذنوب ونسيان نعم الله تعالى بالتوفيق و
التمكين وانه سبب الامن من مكر الله ومن عذابه وانه

سبب ان يرى

سبب ان يرى المرء ان له عند الله نعمته وحقا باعماله
التي هي نعمة من نعمة وعطية من عطاياها ويدعو ايضا
الى ان يزكي المرء نفسه ويمتعه من الاستفادة ومن الاستشارة
ثم مما يفصح بانه من الافات المهلكة ما خرجته البرار والبيهقي
وكذا ابو الشيخ في التوفيق والطبراني في الاوسط عن انس
رضه عن النبي عليه السلام تلك مهلكة شيخ مطاع وهو
متبع واعجاب المرء بنفسه والشيخ المطاع هو ما يطيعه
صاحبه في منع الحقوق التي اوجبها الله تعالى عليه من الزكاة
والانفاق على واجب النفقة عليه وما خرجته ابوداود
وكذا البرار باسناد جيد والبيهقي في الشعب عنه أي عن
انس رضه عن النبي عليه السلام انه قال لو لم تذنبوا
لخشيت عليكم ما هو اكبر من ذلك العجب العجيب فان المرء
اذا اذنب صغرت عنده نفسه وهانت عليه واحتقرت
فأب واستغفر وجد في طلب العفو والرضاء وذل
وتعرج وخشع وتخضع لذي مولا فيكون آتيا بفضاعة

١٢١

لا يخشى كسادها لدي هذا الكريم ولا ردها عليه وأما
العجب بعلمه فهو مشيط عما ذكر لا عماده العمل واعتقاد
حلوه عن الجرم والذلل واقع العجب هو العجب
بالأى الخطاء فيفرح به ويصر عليه ولا يسمع
ناصح بل ينظر إلى غيره بعين الاستعجال قال الله تعالى
مشيرا إلى من هذه حالته أفن زين له سوء عمله فرآه
حسنا وقال الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون
وكذا جميع أهل البدع والضلال انما صرنا وعليهما
أي على بدعهم وضلالهم تعجبهم بآرائهم لأنه يفعد
عن الانقياد إلى الحق والادعان له وعلاج هذا العجب
اعسر واصعب إذ صاحبه بظنه علما لأجهلا وبظنه
نعمة لا نعمة وصحة لا مرضا فلا يطلب العلاج ولا
يُصنفي إلى الأطباء وهم أي الأطباء لمرض هذا العجب وأما
علماء أهل السنة والجماعة لأن الحق ما هم عليه فباستماعهم
يحصل الحق ويذهب الضلال الخامس عشر من افات

القلب الحسد وفيه أربعة مباحث البحث الأول في تفسيره
وتفسير ضده ومناسبتها وحكمها الثاني في ذكر غوائله
الثالث في العلاج العلمي والعلمي الرابع في العلاج العقلي
الحسد ارادة زوال نعمة الله تعالى عن احد مما له أي لذلك
الاحد فيه صلاح ديني أو دنيوي له من غير ضرر
يلحقه في الآخرة أو ارادة عدم وصولها أي وصول هذه
النعمة إليه وحبته أي حب عدم وصول النعمة من غير
انكار له أي لذلك الحب وأما لو وقع في قلبك ذلك الحسد
من غير اختيار ووجدت الانكار لو وقع فيه أي لو وقع
ذلك الحب في قلبك فلا تأس به بالاتفاق كما ترى الرأى
فإن وقع في قلبك من غير اختيار ولم يجد شيئا من
الانكار أو وقع باختيار و ارادة حصوله عندك زوال
فاعل وقع أو عدم وصول عطف عليه فإن علمت بمقتضا
أو ظهر أثره في بعض الجوارح بأن تغرض بالنعمة بيد أو
لسان فحسد حرام بالاتفاق وإن لم تغل بمقتضاه ولم

يظهر اثره اصلاً وكان الموجود في القلب نفسه فقط من
غير وجود شيء من مقتضياته فحسد اختلافوا في حرمة
وفي كون صاحبه آثماً ومختاراً لا امام الغزالي رحمه حرمة
لاطلاق النصوص في الحسد قال المص وظن هذا الفقير
عدمها بالقوله عم تلك لا ينجز منهن احد الظن والطير
والحسد وساحد تكلم بالمرحج من ذلك اذا ظننت فلا تحقق
اي اذا ظننت باحد من السوء فلا تجعل ذلك الظن في مرتبة
التحقيق وتعتقد ذلك فيه واذا نظرت فامض اي اذا
نظرت من فعل شيء ولا تعتقد عن فعله وتعتمد الطيرة بل
امض على فعله ولا تقبأ بالطير واذا حسدت فلا تبغ اي
توقع اثر الحسد وتخرجه من القوة الى الفعل فاذا هذا
من قوله عليه السلام ان وجود الحسد في القلب من غير اظهار
اثره اصلاً والعمل بمقتضاه ليس بجرام وان صاحبه
ناج غير اني خرجته ابن ابي الدنيا في ذم الحسد من حديث ابي
هريرة رضي وحمّل الامام الغزالي رحمه هذا على حب الطبع

لزوال نعمة العدو ومع الكراهة من جهة العقل والدين اي
قال الغزالي هذا فيمن حسد عدوه بلا اختيار بل بمقتضى
الطبع وهو يكره ذلك من نفسه نظر الى دينه وعقله وربه
المص بقوله غير موجبة خبر البتداء وهو حمل اي وحمل
الامام الغزالي الحديث على ما ذكر غير موجبة ان الحسد
حقيقة في الارادة التي هي ضد الكراهة فلا تجتمعها
كما لا تجتمع الشهوة اعني اي بالشهوة حب الطبع ضد
ها الذي هو النفرة بخلاف كل من الاوليين اي الارادة
والكراهة فانه يجتمع كل من الاخيرين اي الشهوة و
النفرة والاوليان اختياريتان والاخريان اضطراريتان
لا تؤضعان بالحمل والحرمة هذا ولكن ان اراد بنفي
بجامعة الحسد الكراهية لكونه حقيقة في الارادة نفى
امكان وجود الكراهة من الحاسد فغير مسلم لتفاير
الجهتين فان الحسد بمقتضى حب الطبع والكراهة
تعرض للحاسد لا بحب الطبع ايضا بل من النظر الى الدين

وهذا شيء بخده من انفسنا في كثير من المكروهات المحبوبة
لنفس وان اراد نفى كونه حسداً مع هذه الكراهة فغير
مسلم ايضا لوجود الماهية فيه بتمامها بل هو حسد بخا من
غائلته وخلص عن اثمه وحرمة بهذه الكراهة العارضة
من النظر الى الدين المانعة له عن جريه على مقتضى الحسد
وقوله عليه السلام فلا تبغ من البغى الذي هو فعل
الجوارح وبسئل الحسن عن الحسد فقال عمة اي غم
يعتري الحاسد من جرمة نعمة المحسود لا يضرك ما لم تبد
ولقوله عليه السلام ان الله تجاوز لاهتي عما حدثت
به انفسها ما لم تتكلم او تعمل به اي لعموم هذا الحديث
يصدر عن النفس ما لم يظهره والحسد من هذا القبيل
فلا يكون وجوده فقط من غير اظهار حراما خرج البخاري
ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه وكذا ابوداود والنسائي
وابن ماجه عنه والطبراني عن عمران بن حصير وحمل
الامام الغزالي هذا الحديث على ميل الطبع بلا اختيار

مردود

مردود باربعة اوجه الوجه الاول ان غير الاختياري
لا يدخل تحت التكليف فلا ذنب فيه فلا عفو ولما ورد
ان يقال ان ليس في الحديث لفظ عفو قال وتجاوز مستعمل
ثمع عن بعض عفا وفيه نظر اذ التكلم او العمل بما صدر عن
ميل الطبع بلا اختيار ذنب اتفاقا وقبل التكلم او
العمل ليس بذنب اتفاقا لكن قولهم ليس بذنب لاذاته
اعني لسلامته عن القبح بل هو قبيح يستوجب المؤاخذه
فعفا الله تعالى عنه ولم يؤاخذه عليه تفضلا منه وكرما
ولرحمة للعباد حيث لم يكن في وسعهم فنهوا من هذه الخبيثة
اعني عفو الله تعالى وعدم عليه ليس بذنب لانظرا الى ذاته
فلا معنى لقوله فلا ذنب فيه فلا عفو والوجه الثاني ان
غير الاختياري لا يؤاخذه امة من الامة فلا وجه للتخصيص
ح بقوله عليه السلام امتي وفيه ايضا نظر لعدم التخصيص
في قوله عليه السلام امتي ولو سلم فوجه ظاهر وهو
تبشير الله عليه السلام والانيان بما فيه مع بيان الحكم

مَسْرُومٌ واقترار اعينهم هذا مع خلق ذكر غيرهم من الائم
 ايضا والاثبات بما يفيد التعميم عن فائدة زائدة على ذلك
 والوجه الثالث ان ذلك الحمل انما يصح على رواية رفع
 انفسها واما على رواية نصبها فلا اذ الرفع دال على الاضطرار
 باسناد الحديث الى النفس والنصب على الاختيار باسناده
 الى الامة وهذا ليس من الرد في شيء اذ لا يستقيم الا بعد
 ترجيح رواية النصب اما بنقل واما من جهة المعنى ولا
 مرجح بل ان اضافة الحديث الى النفس شائعة والاصل
 اضافة الاشياء الى اسبابها وعملها والفاعل كذلك ثم انه
 على رواية النصب تدخل المخافة وهي تصحيح الحروف او
 اسماع المخافة نفسه على ما فيها من الخلاف بل والجرم لصحة
 اطلاق الحديث عليها وهو انهما اتفاقا ثم يضطر في
 قوله عليه السلام حتى تكلم الى التأويل او الى حمل الحديث على
 اخص من معناه ورواية الرفع سالمة عن كل ذلك و
 الوجه الرابع ان اخر الحديث المذكور ينافي ذلك الحمل

لانه يفيد معنى الغاية فتقدير الحديث عفا الله عن اثم
 كل ما حدثت به انفسها الى ان يظهر اثره على الجوارح اما
 بالتكلم او بالعمل فيدخل في العفو الهم والعزم بالقلب بعد
 ميل الطبع بل مطلق الهم والعزم اذ الهم يتكلم ولم يعمل به
 يعنى ان الهم والعزم اختياريان وقد دخل في العفو
 المذكور في الحديث والغفراني رحمه حمل الحديث على الفعل
 الاضطراري وهو حديث النفس فيكون هو العفو عنه
 لا غيره فدخل الاختياري فيه ينافي ذلك الحمل وفيه نظر
 اذ الهم والعزم انما يتحقق كونهما اختياريين بوجود
 الاثر عنهما واذا وجد لا يدخلان في العفو هذا على ان الاولى
 ما ذهب اليه المصنف اعني عفو الله تعالى لا يظهر اثره على
 الجوارح سوى الكفر فان العزم على الكفر ولو بعد ساعة
 سنة كف في الحال كما في المحيط ولكن للامام الغفراني رحمه
 ان يقول ان الحسد من قبل اعتقاد الكفر فلا يعفى منه
 سوى الاضطراري كما قال المصنف فيما سبق في بعد واما

الكبر والعجب فمن قبيل اعتقاد الكفر فلا يجاب والحاصل
ان مذهب الغزالي هو قول الصحاوي والقاضي عياض
اجماع العلماء على تحريم الحسد واردة المكروه بالمسلمين
وغير ذلك من اعمال القلوب وعزمها وهو مذهب القاضي
ابي بكر بن الطيب كما حكاه عنه المازري وقد تظاهرت
النصوص من الشرح بالمواخذة بعزم القلب المستقر
ومن ذلك قوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة
في الذين آمنوا لهم عذاب اليم الاية قوله تعالى اجتنبوا كثيرا
من الظن ان بعض الظن اثم والاياة في هذا كثير فالاولي
بيان المذهبين بان يقال هذا مذهب كثير من العلماء و
ذلك مذهب الغزالي وترك الرد والمراد بالتكلم في الحديث
النبوي تكلم هو اثر من اثاره اي من اثار الحسد وسوء
الظن ومقتضى من مقتضياتها كالغيبة والقدح و
السب لمن حسده واساء به ظنه في الحسد وسوء
الظن وكذلك المراد بالعمل اي عمل هو اثر من اثاره

ومقتضى

ومقتضى من مقتضياتها فان قلت ان مجرد اعتقاد الكفر
والبدعة حرام لا يعنى فلم لا يكون مجرد سوء الظن والحسد
وغيرهما كذلك اي حراما لا يعنى مع ان كلا منهما فاعل قلبي
ما الفرق بينهما قلة الاوليان اي اعتقاد الكفر والبدعة
فتحتهما وحرمتها لذاتهما فكان مجرد صدورهما عن القلب
حراما وقبح ما نحن فيه وحرمة لادانته بالسببية
العمل القبيح فاذا تجرد عنه اي عن العمل القبيح ولم يفيض
الياء لا يبعد ان يرتفع عنه الحرمة والاثم لاسما في امة
محمدا عليه السلام خير اثم لتزيف جيبه وتكريم صفته نعم
فصد المقصية وهمها لا سيما العزم المصمم فلما يوجد بدون
الاثم على الجوارح يقع العزم وان كان عفو لكنه اكثر ما
يوجب الفعل فيوقع في الاثم ولا كلام ايضا ان الكمال المطلوب
من الانسان ان يخلى الانسان قلبه عن الفرائيم الفاسدة
وعن الصفات الحبيثة ويحكيه بالنبات الصالحة والصفات
الحميدة ولما ذكر ان من الكمال في التحلي بالصفاء الحميدة

وكان الرياء بطاعة اود ليلها داخلها فيها لانها في ذاتها
 مع قطع النظر عن الرياء صفة حميدة قال لروا اليوم
 نلك واما الرياء بطاعة اود ليلها فلا ينفعك عن عمل
 بمقتضاء اي بمقتضى الرياء فان الاجتناب عن بعض
 الشهوات يرى الناس انه ورع ككف الجوارح عنها
 وهو اي ذلك الكف الذي لم يابا الناس علمها و
 كذا الذكر القلبي والتفكر على قلبي وكلاهما عمل بمقتضى
 الرياء اذا كان لم يابا الناس واما ككف الجوارح
 عن ضرر المحسود فليس بعمل بمقتضى حسده بل عمل بضد مقتضاه
 واما الكبر والعجب فمن قبيل اعتقاد الكفر والبدعة يعمله لا
 يقية ان بظهور اثرهما على الجوارح والله تعالى اعلم بحقيقة
 الحال وان لم ترد زوال النعمة عن صاحبها ولكن اعدت
 لنفسك مثلها فهو ليس بحسد بل غبطة ومنافاة ليست
 بجرائم مطلقا بل مندوب في الدين من النعم وحرص مذموم
 في الدين ومنها وسعي ذكرها ان شاء الله تعالى هذا

مطلب ١٢٣

ان كان في النعمة صلاح لصاحبها بان كانت حالية عن
 الضرر الاخرى واما ان لم يكن في النعمة صلاح لصاحبها
 بل فساد ومعصية فاردت زوالها عند اعدام وصولها
 اليه فذلك ناشئ من غيره المؤمن لله تعالى مندوب اليه و
 الدليل لذلك ما خرجه البخاري وكذا مسلم عن ابي هريرة
 رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ان الله يغفار وان المؤمن يغفروا ان غيره الله ان لا ياتي
 المؤمن ما يحرم الله عليه وفخر رواية مسلم ان الله يغفار
 وان المؤمن يغفار الحديث كما ذكره المصنف والغيره بفتح الغين
 المعجمة في الاصل كراهية مشاركة الغير في حق من المحقوق
 هذا في حق المخلوق وغيره الله تعالى منعه عبده من
 الاقدام على الفواحش لان فيه مشاركة الله تعالى بان
 يفعل ما يريد من غير تعبد اي دخول في رقة طاعة ق
 تعبد بامر ونهي والحاصل ان المراد بالغيرة مضافا الى
 الله تعالى الرجز والنهي لما ان القاعدة فيما لا يليق بذاته

ان كان في النعمة

مطلب

من انزل القرآن

من الصِّفَةِ الخَلُّ عَلَى غَايَتِهَا وَقَدْ تَقَدَّمَ وَغَيْرَةُ الْمُؤْمِنِ لِنَفْسِهِ
صِيحَانِ وَانْزَعَا جَ مِنْ قَلْبِهِ يَحْمِلُهُ عَلَى مَعَجِ الْحَرَمِ مِنَ الْفَوَاحِشِ
وَمَقْدَمَاتِهَا كَالْمَسِّ وَسَمَاعِ النِّقْمَةِ وَالنَّظَرِ لِأَن فِيهِ كِرَاهِيَةً
الْإِشْتِرَاكِ وَهَذِهِ الْغَيْرَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ وَاجِبَةٌ خَرَجَ الْبُخَارِيُّ
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ يَارَسُولَ
اللَّهِ لَوْ وَجَدْتُ مَعَ أَهْلِ رَجُلٍ أَيْ عَلَى الْفَحْشِ لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى
أَتِيَ بِأَرْبَعَةِ شَهْدَاءٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَعَمْ قَالَ أَيْ سَعْدُ كَلَّا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَا عَالَجَهُ
بِأَسِيْفٍ قَبْلَ ذَلِكَ أَيْ قَبْلَ الْإِتْيَانِ بِالشَّهْدَاءِ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعُوا إِلَى مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ
عَدُوُّ السَّمْعِ بِالِإِظْمِنِ مَعْنَى الْإِضْفَاءِ وَقَوْلُهُ كَلَّا لَيْسَ بِرَدٍّ
لِقَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَلْ كَانَ أَخْبَارًا عَنْ صِفَتِهِ فِي
تِلْكَ الْحَالَةِ أَوْ طَعْمًا بِالرَّخْصَةِ فِي قَتْلِهِ أَنَّهُ لَغِيُورٌ وَأَنَا
أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَتَعْجِبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ وَاللَّهُ لَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهُ

أَغْيَرُ مِنِّي

أَغْيَرُ مِنِّي لَا أَحَدًا غَيْرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاجْتَنِبُوا ظَاهَرَ الْأَنْثَى
وَبَاطِنَهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى الْغَيْرَةِ فِي حَقِّ اللَّهِ وَأَمَّا الْفَاحِشَةُ
فَكُلُّ مَا تَجَاوَزَ عَنْ حَدِّ الشَّرْعِ وَقَدْ تَطَلَّعَ الْغَيْرَةُ عَلَى كِرَاهِيَةٍ
الْمُرَاةِ إِشْتِرَاكِ الْغَيْرِ فِي بَعْلِهَا وَهَذِهِ الْغَيْرَةُ مَذْمُومَةٌ
يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مَا خَرَجَهُ مُسْلِمٌ وَكَذَا النَّسَائِيُّ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ
عِنْدِهَا لَيْلًا فَغَرَّتْ عَلَيْهِ فُجَاءَ فَرَأَى مَا مَنَعَ فَقَالَ مَا لَكَ يَا
عَائِشَةُ أَغَرَّتِ فَقَالَتْ وَمَا لِي لَا يَغَارُ مِنِّي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَانَنِي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ حَتَّى أَسْلَمْتُ
أَيْ أَسْلَمْتُ مِنْ شَرِّهِ وَاسْتَرَلَالِهِ أَوْ أَنَّ الشَّيْطَانَ دَخَلَ فِي الْأَلَامِ
فَلَا يَأْتِرُ بِقَبِيحٍ وَغَيْرَةُ الْمُؤْمِنِ لِلَّهِ تَعَالَى كِرَاهِيَةُ الْمَعْصِيَةِ
وَكِرَاهِيَةُ مَا لَا يَحِبُّهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهَذِهِ الْغَيْرَةُ وَاجِبَةٌ مِنْ

من المؤمن لله تعالى ولما فرغ من تفسير الحسد ومشاورة اخذ
 في بيان ضده فقال وضد الحسد النصح والنصيحة وهي ارادة
 بقاء نعمة الله تعالى على احد من عباده مما له فيها صلاح او
 ارادة خدوتها اي خدوت نعمة الله تعالى على احد وان شئت
 قلت في تعريفها ارادة الخير للغير فانه لا خير فيما ليس فيه
 صلاح ولا خير الا هو موليه فهو ولي كل خير ونعمة فيكون
 الفيدان داخلين في التعريف الخير ايضا وهي اي النصيحة
 واجبة لما خرج مسلم عن نعيم الداري رضه هو ابن اوس
 المداري صحابي ذكره البخاري في تاريخه ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الدين النصيحة قلنا لمن يا
 رسول الله قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين و
 عاشرهم والحديث روي النسائي عنه مصدر ابا غاور واه
 ابوداود بتكرار ان الدين النصيحة ثلاث مرات ورواه
 الترمذي من حديث ابي هريرة بالتكرار ايضا وحسنه و
 النصيحة لله تعالى بالاخلاص في عبادته ولرسوله بالتبائع
 شريعته

شريعته وكتابه بالتمسك باحكامه والجرى عليها وحسن
 تلاوته والتأمل فيها ولا يمة المسلمين وعامتهم بارادة مما
 الصلاح بهم ثم ان قصر الدين عليها لا سيما على رواية التكرار
 يفيد انها جله ومن اعظم المطالب فيه وهذا الحديث من افراء
 مسلم وليس لنعيم الداري في صحيح البخاري عن النبي عليه السلام
 شيء ولا له في مسلم عنه غير هذا الحديث وخرج الطبراني وكذا
 الحاكم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى من لا بهتم بامر المسلمين فليس منهم ومن لم يصبح ويمسني
 ناصحا لله ولرسوله وكتابه ولا مامه ولعامة المسلمين فليس
 منهم نفى للكمال لانه المراد عند الاطلاق الا يري انه مراد في
 الامام اذ لا تجب طاعة الخارج عن امر ربه في شيء من ذلك
المبحث الثاني في غوایل الحسد فنه اي من هذا البحث يعرف
 العلاج الاجمالي وهي اي غوایل الحسد ثمانية الاولى منها
 فساد الطاعة لما خرج ابوداود وكذا البيهقي عن ابي هريرة
 رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال اتاكم والحسد فان

فان الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وقال العسب
اي بدل الحطب ولما كان الحديث دليلا للمتزلة على اخباط العمل
قال النفي ذلك والمراد اكل الاضعاف اي ما يضاعفه الله تعالى
للمؤمن على مجيئه بالحسنة اذ له اعشر امثالها كما اخبر
تبارك وتعالى اذ لا يحبط بالمعاصي عند اهل السنة والمراد باكل
الحسد الحسنات تأديته الى الكفر لما خرج الترمذي وكذا
البزار بسند جيد عن الزبير بن العوام رضى الله عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رب اى سعى اليكم داء الامم
قبلكم وتم استأنف عليه السلام لبيان الداء بقوله الحسد
ثم انه عليه السلام بين غائلة بعض لوازمه وما يترتب
عليه ليكون ادخل في الردع عنه لقوله عليه السلام
والبغضاء وهي الخالقة ثم استفتح عليه السلام لبيان
ما يخصه فعلمها من الخلق بعد تعميم الامر فيه كما يشعر به
الحذف تنبيهاً وتهويلاً على ذلك بقوله عليه السلام اما
اني لا اقول مخلوق الشعر ولكن مخلوق الدين والذي

نفسه بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا
حتى تحابوا المراد بنفي دخول الجنة دخولها ابتداءً او بلا
حساب كما لا يخفى وفي الايمان نفي الكمال الا اركم على ما
تخابون افشوا السلام بينكم اى اكثروه فيكم وارسلوه
بينكم والثاني من غوايل الحسد وافاته الا فضاء الى فعل
المعاصي اذ لا يخلو الحاسد عن القبيحة لن جسده والكذب
عليه والسب له والشتم به اذ انزل به سوء عادة اى
جرت العادة ان لا يخلو الحاسد عن ايقاع ذلك بمن يجسده
واليه يشير ما خرجه الطبراني باسناد روايه ثقات عن
صمرت بن تعلبة انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا واذا كان عدم
التحاسد شرطاً لوجود الخير فوجود التحاسد يدل على
انتفاءه لدلالة انتفاء الشرط على انتفاء المشروط
والثالث من غوايل حرمات الشفاعة خرج الطبراني
عن عبد الله بن بسر رضى عن النبي عليه السلام انه

قال ليس متى ذو حسد ولا غيرة ولا كهانة ولا انا منه
 نعم تلا رسول الله عليه السلام والذين يؤذون المؤمنين
 الآية والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً و
 اثماً مبيناً والحديث ضعيف لان في مسنده سليمان ابن
 الجنازري وهو متروك كما قال البيهقي والنسائي وابو حاتم
 ومحدث عنه وقال متروك لا يستغل به وكذا قال ابن الجني
 وقال لا احدث عنه بعد هذا وقد روي الحديث ابن عساكر
 عنه وضعفه والرابع من غوائل الحسد دخول النار ولما خرج
 الدياعي عن ابن عمر وعن اسن رضى الله عنه قال عليه السلام
 يدخلون النار قبل الحساب بسنة اي بسبب ستة امور قبل
 يا رسول الله من هم قال عليه السلام الامراء بالجور اي
 يدخلون النار بسببه والغريب بالمعصية والدهاقين اي
 رؤساء القرى واشباههم بالكبر والتجارب بالخيانة او
 بالغش والتدليس ومدح المبيع بما ليس فيه واهل الرستا
 بالجهل الرستا هو السواد والعلماء بالحسد قد ل

الحديث على ان
 الحسد

الحديث على ان الحسد سبب لدخول صاحبه النار وتخصيص
 كل فرقة بامر يشيعرانه غالب ما يصدر عنها من السيئات
 او بامتناعها عن التوبة عنه واصرارها عليه او بعظم حُرْبِ
 بالنسبة اليها اذ لكل فرقة ما ان تاملته ارتدعت فان منح
 الله تعالى العلم لعباده العلماء الذين يعرفون به ان دار فناء
 وان الآخرة هي دار البقاء وان الله جواد يهب ما يشاء
 لمن يشاء لا يقتضي الحسد بل الزهد والسكون الى ما كان في
 الازل ولا يخفى الحال في غيرهم والخامس من غوائل الحسد
 الانقضاء الى اضرار الغير قلنا اي فلكون الحسد مفضيا الى اضرار
 امرنا الله تعالى بالاستعانة من شر الخاسد كما امرنا بالاستعا
 من شر الشيطان لا شتر كما في الاذي وقال عليه السلام لا تغفروا
 على قضاء الخواج بالكتمان فان كان ذي نعمة محسوداً ولو لا
 ان الحسد مانع من قضاء الخواج ما امرنا بذلك خرجه الطبراني
 في الاوسط وابن ابى الدنيا عن معاذ بن جبل رضى الله عنه
 ورواه الحرابي عن عمر والخطيب عن ابن عباس وابو الحسن

الخلق عن علي وغيرهم عن معاذ رضي الله عنه وقد ذكره
ابن الجوزي في الموضوعات وكذا قال احمد بن حنبل وابن
معير وقال ابن ابي حاتم منكر واقتصر العراقي على تضعيف
وقال لنا وي وهو الاوجه والسادس التعب والهمة
بغير فائدة بل مع وزير ومعصية قال ابن السكيت لم
ارظا لما شبهه بالظلوم من الحاسد ثم بين ما يشابه
به الظلوم بقوله نفس جائع وعقل هائم اي حائر وغيم
لازم اي لا يقارقه والفم والتحر وطيش العقل لمن قال
نعمه من يحسد والسابع في القلب يعني ان الحسد يطمس
بصيرة الحاسد حتى لا يكاد يفهم حكما من احكام الله تعالى
كما قال سفيان الثوري رضى لا تكن حاسدا تكن سريع
الفهم فاجبر رحمه الله ان الحسد مانع عن سرعة الفهم
وذلك لما يعتري قلب الحاسد من الفم والالم والاثكار
الفاسدة والاماني الباطلة لروا نعمة المحسود والثامن
من غوائل الحسد الحرمان والخذلان فلا يكاد يظن

الحاسد

الحاسد بمراة ولا يكاد ينصر على عدو فلذا قيل الحسود
لا سود اي لا يعلو قدره ولا ينج امره **الحاسد**
من مباحث الحسد في العلاج العلمي والعلاج العملي
فالعلاج الاول اي العلمي هو ان تعلم ان الحسد ضرر
عليك في الدنيا والدين وتعلم انه لا ضرر فيه على المحسود
فيما بل ينتفع به فيهما اي في دينه ودنياه اما ضرره اي
ضرر الحسد لك في الدين فلا تك بالحسد سخطت قضاء الله
تعالى وكرهت نعمته التي قسمها الله تعالى لعباده وكرهت
عذله ايضا في عباده واستنكرت ذلك اذ لو لم يكن الحاسد
كذلك لادناج الى ما انعم الله تعالى به على عبده فلا يحسده
توغشت رجلا من المؤمنين وذلك لان الحاسد يضر بقلبه
لمن يحسده ما يكرهه وتركت نصيحتك اذ النصيحة كما
علمت ضد الحسد فاجتماعها محال فالحاسد لا ينصح
من يحسده من المؤمنين والغش حرام والنصيحة واجبة
لما تقدم من الاحاديث فهذا ضرر الحاسد لنفسه في الدين

وأما في الدنيا فغم وحرز وضيق نفس لما رغب مرة و
 وأما له لا ضرر على المحسود فيما أي في الدين والدنيا فظه
 لأن النعمة لا تزول عنه بحسبك ليحصل له ضرر ديني
 بحسبك وهذا بنا في قوله قبل أنا امرنا بالاستعاذة منه
 وما ساق من الحديث وغير ذلك اللهم إلا أن يقال أن
 أكون الحسد وإنما سبب الأضرار غير متيقن بل قد يكون
 سبباً له مفضياً إليه وقد لا يكون كذلك وهذا كافي للأمر
 بالاستعاذة ولغير من أسباب الأضرار وما ذكره هنا بناء
 على عدم تيقن سببية ولا يانم به أي لا يانم المحسود بحسدها
 سده فلا يصيبه ضرر ديني وأما انتفاعه في الآخرة فهو
 أنه مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول
 والفعل بالفيبة وهتك ستره والقدح فيه ونحوها مما يترتب
 به المحسود على حاسده بفعله حق فهذه هدايات تهديها إليه
 فينتفع بها في الآخرة كما ينتفع بغيرها من الحقوق وأما
 في الدنيا فلا تهم أعراض الخلق مساة الأعداء وغيرهم

وذلك حاصل

وذلك حاصل لعدو المحسود وهو من يحسده فهذا العلاج العلي
 وأما العلاج العلي فهو أن يكلف من ابتلى بالحسد نفسه نقض
 مقتضاه أي يعمل نقض ما يقتضيه الحسد فإن بعثه الحسد
 على القدح فيه كلف لسانه المدح له أي أجرى على لسانه
 مدح المحسود وأن بعثه الحسد على التكبر عليه الرزم نفسه
 التواضع له والاعتذار إليه وأن بعثه على كفا الأنعام عليه
 الرزم نفسه الزيادة في الأنعام عليه وأن بعثه الحسد على
 الدعاء عليه بزوال نعمته وذهاب بزيادة النعمة التي حسده
 فيها فربما يصير التكلف باليد ن هوى متبعاً وإذا فني
 النجاة التام عن الحسد **المبحث الرابع** في العلاج القلعي
 وهو آخر مباحث الحسد ثم أنه يحتاج فيه إلى معرفة لمبابه
 أي أسباب الحسد ثم إلى معرفة أزالته وهي أسباب الحسد
 ستة تتركب سبباً سبباً أن شاء الله تعالى الأول منها
 القزز وهو أن يتقل عليه أن يترفع عليه غيره فإذا
 أصاب بعض أمثاله أي بعض من يمثله في مرتبة و

مطل ١٢٧

ولاية او علما او مالا خاف ان يتكبر عليه وهو اى صاحب
التعزز لا يطيق تكبره اى تكبر ذلك المماثل له ولا تسمح
نفسه باحتمال صلفه وهو مجاوزة حد الظرف ولا باحتمال
تفاخرة عليه فليس غرضه اى غرض صاحب التعزز ان
يتكبر عليه اى على من اصاب شيئا مما ذكر من امثاله اذا
زال ما اصابه من المال او غيره بل غرضه ان يدفع كبره
ويرضى بمساواته وزيادته عليه من غير تكبر فان اراد
عدم وصوله الى تلك النعمة او اراد زوالها مقيدة بالا
فضاء الى التكبر فليس حسد لما مر في قيد النعمة بما فيه
صلاح والنعمة المؤدية الى الكبر ليست كذلك وان اراد
زوالها او عدم وصولها مطلقا وان مطلقا من غير قيد
الافضاء الى التكبر فحسد لعدم التيقن بالفساد وهو
الافضاء الى الكبر وامكان التقييد فتركه ح يدل على ان
الباعث على تلك الارادة ليس مجرد دفع الكبر بل مطلق
زوال النعمة او عدم وصولها من غير نظر الى الفساد

وذلك حسد

وذلك حسد فعلم من هنا ان التعزز من اسباب الحسد
والسبب الثاني للحسد التكبر فان من في طبعه التكبر على انساب
واستصغاره اى عده حقيرا واستخفافه فاذ انال نعمة
خاف ان لا يحتمل تكبره وخاف ايضا ان يرتفع عن مثا
بعته وخدمته فيريد زوالها وعلاجه سبق في بحث
علاج التكبر والثالث من اسباب الحسد شبيبة نعمة
الغير لفوت مقصودة يعنى ان تكون النعمة التى يريد الحاسد
زوالها سببا لفوت مقصودة وذلك يختص بمنزاجين
على مقصود واحد فان كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة
يكون زوالها عوناً له في الانفراد بمقصوده فهذا الحسد
يكون بين الامثال والاقربان كالضرات يعنى فساد الزوج
والاخوة فانهم يقصدون مقصداً واحداً وهو المنزلة في
قلب الزوج والمنزلة في قلب الابوين وكذا تلامذة استاذ
واحد ومريدي شيخ واحد وندماء الملك وخواصه وكذا
وعاظ بلدة واحدة وطلاب ولاية وقضاء وتدرسي

وتولية اوقاف اوجيهة من جهاتها الى الاوقاف وماله
يعني مرجع ما ذكر تحت المال والرياسة فمن سلم عن حبها
خلص من خوائل الحسد فيما ذكر والرابع من اسباب الحسد
تجريح الرياسة من غير واسطة تشاء عنه كما ذكر
كن يريد ان يكون عديم النظير في فن من الفنون ويقلب
عليه حب الثناء فاذا سمع بنظيره في اقصى العالم وفيهم
الحال في القريب منه بطريق الاولوية شاء ذلك واجب
موته او زوال النعمة التي بها يشاركه في منزلة من شجاعة
او علم او عبادة او صناعة او جمالي او ثروة بفتح
المثلثة كثرة المال والخامس من اسبابه حب النفس
وشحها بالخير لعباده الله تعالى فانك تجد من لا يستغل
بريالة وتكبر وطلب مال اي بسبب من الكسب التي تقدم
ذكرنا اذا وصف عنده حسن حال عبيد في نعمة الله
ليست عليه ذلك من غير سابقة تقضي لذلك فعلم
انه لمجرد شح نعمة الله تعالى على عباده واذا وصف

له اضطراب

له اضطراب امور الناس واذا بارهم وفوات مقاصد
فرح به والحاصل فهو ابد يحب الادبار لغيره ويحب
بنعمة الله تعالى على عباده الذين ليس بينهم وبينه
عداوة ولا رابطة اي علاقة فعلم انه ليس صدور
ذلك منه الا بحب نفسه وجبلته قل اذا كان هذا احب
الحسد واعسره ازالة وعلاجاً لانه طبع وجبلة تكاد
يستحيل في العادة زواله وهو في الحقيقة مال اسباب
الحسد جميعها وقلما حسد ينشأ عما ذكر من الاسباب ليس
فيه شائبة حب نفس والسادس من اسباب الحسد
الحقد وهو السادس عشر من آفات القلب وفيه ثلث
مقالات المقالة الاولى في تفسيره وحكمه من الحرمة وعدها
وهو اي الحقد ان يلزم المرء نفسه استئفال احد والثاني
عنه والبغض له وارادة الشر له فهو اخص من الحسد وحكمه
ان لم يكن بظلم اصابه منه اي اصاب الحاقد من المحقود عليه
بل يحق اي بل كان حقه بسبب قول حق وعمل كالامر

معمروف والنهي عن منكر فحرام وان كان اي الحق بظلم اصلا
منه فليس بحرام فان لم يقدر على اخذ الحق من المحقود عليه
فله التأخير الى يوم القيمة بلا عفو ولا سماح عن حقه
بل وله العفو ايضا وهو اي العفو افضل قال الله وان ^{تغفوا}
اقرب للتقوي فانه باطلا قد يدل على اطلاق افضلية
العفو وقال تعالى اخذ العفو وقد فسر على بعض الاقوال
بانه امر بالعفو عن ظلم وقال تعالى والعافين عن الناس وهو
صريح في مدح العفو ومن تلبس به كما يدل عليه السياق
والسياق وقال تعالى ولتعفوا وليصغروا الا تحبون ان
يعفو الله لكم فقد اخبر الله تعالى بان العفو عن المني سبب
لمفطرة تعالى وخرج مسلم والترمذي وكذا احمد عن ابي هريرة
رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى قال ما نقصت صدقة
من مال يعنى ان الله تبارك في المال المتصدق منه ويدفع
عنه المفسدة فيجبر نقص المال بالبركة الحقيقية هذا مع
ما بعده الله تعالى المتصدق من الثواب وما زاد الله عبدا

بعفو الاخر

بعفو الاخر او ما تواضع عبدا لرفع الله اي في الدنيا
والآخرة وكذلك العز بسبب العفو فانه ايضا يشمل الذنوب
والاخرى بان يجعل الله له في قلوب عباده منزلة ويرفع
له في الآخرة درجة وبالحمل فقد دلت الآيات الاكرام
والاحاديث الصريح على فضيلة العفو وحده واه دنيا و
اخرى فالافضل لصاحب الحق ان يعفو ويسمح بخاطرة
ولا يؤخره الى يوم القيمة ان لم يقدر على اخذه وان قدر
على اخذ حقه فله العفو ايضا وهذا العفو افضل من العفو
الاول لكونه مع القدرة والانتصار عطف على العفو اي
استيفاء حقه من غير زيادة وهو العدل المفضل
بالعفو لكن قد يكون افضل من العفو لانظر الى الاصل
بل بعرض مثل كون العفو سببا لتكثير ظلم اي العفو
عنه وكون الانتصار سببا لتكثير ظلم او هدمه او نحو
ذلك من العوارض المفضلة وان زاد في الانتصار على
حقه فهو مجور وظلم قال الله تعالى ولئن انتصر بعد ظلمه

فاولئك هم
ما عليهم من بيل

الى الامور اي ما على الذين ينتصرون من بعد ظلمهم من
عقوبه ولا مواخذة ثم اخبر تعالى وبنه على مستحق ذلك
بقوله انما السبيل الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض
على سبيل الحق اي يتكبرون ويفسقون فيها اولئك لهم عذاب
اليم اي مولم وجيع ولمن صبر وغف اي صبر على مظلمه
ولم يقتص منه وتجاوز عنه وفوض امره الى الله ان ذلك
اي صبره وتجاوز به بالعفو ثم عزم الامور اي معزوماتها
التي ينبغي العزم عليها وامر الله تعالى بها على سبيل الذب و
الاستحياب وقال الله تعالى ولا يجبر منكم شئنان قوم على
ان لا تعدلوا اي لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين لاجل
مشركهم على ترك العدل فيهم ثم امر تعالى بلزوم العدل بقوله
اعدلوا المقالة الثائية من مقالة الحق في غوائله
وهي اي غوائل الحق احد عشر الاول منها التحسد وقد
معرفة فيه والثاني الثمانية بما اصابه اي المحقود عليه
من البلاء اي الفرج والسرور والصحة به اي سبب

ما اصابه

ما اصابه وهي اي الثمانية السابعة عشر من افات القلب خرج
الترمذي وقال حديث حسن غريب عن وانك بن الاسقع
رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تظهر الثمانية
باخيك فيعافيه الله برحمته ويبتليك وفي رواية لابن
ابي الدنيا ويبتليك وقوله عليه السلام لا تظهر الثمانية
عن نفس الثمانية لا عن اظهارها وانما ذكر الاظهار بناء على
انه اغلب الحال في الثمانية والمراد بالاخ من كان احق في
الايمان قريبا كان او اجنبيا صديقا كان او عدوا فالفرج
بمصيبة العدو مذموم جدا خصوصا اذا حملها اي الثمانية
المصيبة على كرامة نفسه واجابه دعائه بل عليه ان
يخاف مكر يكون مكره له ويحزن ويدعو الله تعالى بازالة
بلائه اي بلاء صاحب المصيبة وان يحلفه الله خيرا مما
فات الا ان يكون صاحب المصيبة ظالما فاصابه بلاء يمنعه
من الظلم ويكون لغيره من الظلمة عبرة ونكالا ففرجه
بزوال الظلم لا بنفس البلاء والمصيبة فلا يكون مذموما

اي حين كان المحقود ظالما ح

والثالث من غوائل الحقدهجرة اي هجر الحاجة المحقود عليه
وعداوته له وهو اي الهجر الثامن عشر من افات القلب
لما خرج ابوداود عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال عليه
السلام لا يحل للمؤمن ان يهجر مؤمنا فوق ثلاث فاذامرت
به ثلاث فليلقه وليسلم عليه فان رده عليه فقد اشترك
في الاجر وان لم يرد عليه فقد باء بالانتم وزاد في رواية
لابي داود ايضا اولها لا يحل للمسلم ان يهجر اخاه فوق
ثلاث فمن هجر فوق ثلاث دخل النار والحديث عند النساء
ايضا كذلك عن ابي هريرة رضي الله عنه باسناد على شرط
الشيخين ورواه ابوداود عن عايشة رضي الله عنها
منفردا باخرجه فقد روي عن ابي ايوب وهشام بن
عامر وعن ابن عباس وعن فضالة بن عبيد وغيرهم
رضيهم وهو عند الكل بزيادة فوات بعد ثلاث وهذا محمول
على الهجر لاجل الدنيا واما لاجل الآخرة والمعصية والثأب
فما يربى بل سحبت من غير تقدير اي لا يقدر جواز الهجر

لما ذكر بقدر

لما ذكر بقدر محدود من الزمان بل الجواز فيه مطلق لو
ثورود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الصحابة
رضيهم فقد صح هجره صلى الله تعالى عليه وسلم للثالث
والذين خلفوا وامر الصحابة بهجرهم حتى تاب الله
عليهم والرابع من غوائله استصفاؤه اي صاحب الحق
للمحقود عليه وهو اي الاستصفا والتكبر وقد مر في
بابه والخامس من غوائله افضاؤه اي الحق الذي الكذب
عليه اي على المحقود عليه والسادس افضاؤه الى غيبته
والسابع افضاؤه الى مئاة سنة والثامن افضاؤه الى
الاستهزاء به والتاسع افضاؤه الى ايدائه بغير حق
او اكثر منه اي من حقه والعاشر افضاؤه الى منع حقه
من صلاة ورحم وقضاء دين وردد مظلمه والحادي عشر
من غوائل الحقده شتمه عن مغفرة صاحبه لما خرج
الطبراني في الاوسط والكبير وكذا البخاري في الادب
المفرد عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فان
الله يغفر له ما سوى ذلك اي من الذنوب لمن يشاء اي
ان يغفر له من عباده من مات لا يشرك بالله شيئا ومن
لم يكن ساحرا من السحرة ومن لم يحقد على اخيه اي في
الدين فدل على ان الحقد يمنع العبد من مغفرة الرب وخرج
الطبراني في الاوسط باسناد رواه ثقات عن جابر رضي
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يغفر الله
يوم الاثنين والخميس من مستغفر فيغفر له ومن تاب
فيتاب عليه اي يغفر الله لمستغفر ويتوب على التائبين
اليه ويردد اهل الضغائن بصفائهم حتى يتوبوا اي
لا يقبل الله من اصحاب الضغائن توبتهم ولا استغفارهم
والضغن هو الحقد خرج الطبراني في الاوسط وكذا ابن
حبان في صحيح والبيهقي عن معاذ بن جبل رضي عن النبي
عليه السلام انه يطلع الله تعالى الى جميع خلقه لياله النصف
من شعبان فيغفر لجميع خلقه الا المشرك او مشاخي

والحديث عند

والحديث عند ابن ماجه بلفظ من حديث ابي موسى الاشعري
وعند البزار والبيهقي ايضا من حديث ابي بكر الصديق
رضي الله عنه وفي رواية البيهقي عن عابسة رضي الله
عنها ويؤخر اهل الحقد كما هم اي بذنوبهم من غير مغفرة
القالة الثالثة في سبب الحقد وهو اي سبب الحقد الغضب
فانه اذا الزم كظمه بعجزه عن التثني في الحال بانتقام
المغضوب عليه رجع الغضب الى الباطن واحتقن فيه
فصار حقد افهم ان الحقد ناش عن عدم تشفي الغضب
بالصرخة والانتقام وفيه اي الغضب خمس مقامات المقام
الاول في تفسير الغضب واقسامه اعلم ان الغضب وهو غلبان
دم القلب لدفع الموزاة قبل وقوعها وطلب التثني
والانتقام بعد وصولها وذلك ان القوة الحيوانية تعرض
لها ان تفعل مما يرد على القوى الحسية والخيالية و
الوهمية والفكرية وغيرها من سائر القوى الدركة اما
من خارج او مما تنبعث فيها من ذواتها ما يكرهه فتبعث

مطلب ١٣١

عند ذلك قوة دافعة هي القوة الغضبية وح يوجد للقلب
انقباض وانبساط خاص بحسب ما يعرض للنفس ويتبع
انقباضه وانبساطه انتشار الروح وانبساطه اي
الاطراف وهذا المعنى بقوله عليان دم القلب ليس بمذموم
خبرنا بل هو الغضب امر لا نرى به يخفظ الدين والدنيا
وذلك لان منه الشجاعة المدوحة عقلاً وشرعاً وعملاً
وانما المذموم طرفاه تفريطه وضعفه المسمى بالجبن وهو
اي الجبن التاسع عشر من افات القلب وذلك من طرفي
الغضب مذموم جداً لانه يثمر عدم الغيرة او قلّة العناية
على الزوجه والاقرباء وخيصة النفس واحتمال الذل
والضم في غير محاله والخوف يفتح عين الوهن تقول
خاد يخود خوداً ورجل خوار بالتشديد والجمع خود
بوزد بطور والسكون عند مشاهدة المنكرات وقد
امر الله تعالى بالشدة عند مشاهدة ذلك قال الله تعالى
وليبدوا فيكم غلظة اي كونوا أشداء النفس والعزم

في قتال

في قتال الكفار لينجدوا منكم الشدة والحمية في الدين وقال
تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فقد نهى الله تعالى
عن الرأفة في حد الزانية والزاني والشفقة عليهما الاقامة
دين الله واجراء حدود الله وقال تعالى أشد على الكفار
رحماء بينهم فقد اشنى الله تعالى على متاصري رسول الله عليه
السلام بشدة منهم على الكفار وجعلها من الصفة التي تنبئ
عن المدح خرج البيهقي والطبراني في الاوسط عن علي رضي
عن النبي عليه السلام انه قال خیر امة احداؤها اي أشد
وهاحدة وتمة الحديث الذين اذا غضبوا رجعوا مكان
الغضب من صفة الخير اذا كان سريع الزوال وقد مر ما
ورد في الغيرة من الاحاديث فينبغي لمن كان في طبيعته
الجبن ان يعالج نفسه بايقاعها فيما يخاف ويقر منه
بتكليف اي بتكليف ايتان ذلك الخوف مرة بعد اخرى
لتدرب عليه وتطمئن اليه فتكتب الجرأة وينسلك
الى الشجاعة واستماعه غوايل الجبن وفوائد الشجاعة

ثم احرك ذكره وتذكيرها مراراً حتى يزول الجبن ويقي
 غضبه وتثور غيرته وتظهر حميته وافراطه اى افراط
 الغضب وزيادته وغلبته وسرعته وشدة المسمى
 بالتهور وهو اى التهور العشرون من افات القلب
 ويتم الحدة والغتف وضده الحلم وهو ملكة الظمانينة
 اى القدرة على السكون عند محركات الغضب وملكة عدم
 هييجانه الاسباب قوى وتمكن دفعه اى دفع الغضب
 عنده بلا تعب يعنى من غير تكلف ويتم اى الحلم اللين
 والرفق واما التهور فهو مرض عظيم الضرر صعب
 العلاج فلا بد من شدة المجاهدة والتمس والسعى فيه
 يسلبه الله تعالى ويهب الحلم بدله وعلاجه باربعة اشياء
 بالحلم والعمل وازالت السبب وحصيل الصديقين كل
 واحد منها بمقام على حدة المقام الثانى من مقامات الغضب
 فى العلاج العلمى وهو نافع قبله اى قبل الغضب وحين
 الهييجان ايضا بالتذكر والتذكر من الغير ان لم يشهد

مطلب ١٣٢

اى الغضب

اى الغضب جداً والى اى وان اشتد الغضب جداً فلا
 ح التذكير بل قد يضرب ويكون كالوقود وهو اى العلاج العلمى
 معرفة افاته ومعرفة فوائده كظم الغيظ اما افاته
 اى آفات التهور اربعة الاول منها افساد راس الطاعن
 وهو الايمان لما خرج البهيمى والطبراني فى الكبير عن بهز
 بالزاء فى آخره ابن حكيم يفتح المملة وكسر الكاف عن ابيه
 حكيم عن جده معاوية بن حنادة العنبرى البصرى قال
 الخطيب فى تاريخه سمع اياه عن النبى عليه السلام انه
 قال الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل والغضب
 ليس على اطلاقه بل المراد الغضب فيما لا ينبغى الغضب فيه
 او المراد صدوره فيما ينبغى اكثر واشد مما ينبغى فهو ح
 على كلاً المراد بن التهور وكثيراً ما يطلق الغضب عليه
 اى على التهور لانه سببه واطلاؤه السبب على سببه
 لا اى ليس المراد بلفظ الغضب فى الحديث اصل الغضب كما
 مر انه اى اصل الغضب من لا يترك به يحفظ الدين والدنيا

ومنه الشجاعة المدوحة عقلا وشرعا وعرفا وقد صدق
عن النبي عليه السلام مراد عند محله الايق للصدور
فيه توجه افساد الايمان انه كثيرا ما يصدر من المرء
عند شدة الغضب قول او فعل يوجب الكفر فيفسد
ايمانه والثاني من افات الغضب خوف المكافات
عليه من الله فان قدرة الله تعالى عليك اعظم من قدرتك
على هذا الانسان الذي غضب عليه فلو امضيت غضبك
عليه لم تأمن ان يمضي الله غضبه عليك يوم القيمة
فكان الغضب من الاسباب التي يعرض العبد بها نفسه
لغضب الله تعالى والثالث من افاته حصول العداوة
من التهور عليه فيتم العداوة لمقابلته بما يسوءك
والسعي في هدم اغراضك والسماحة بمصائبك فتشوش
عليك الغضب معاشك ومعادك فلا تتفرغ للعلم
والعمل لا شغال الغضب عن ذلك بالالم والرابع
هو آخر افاته فتح صورتك عند الغضب ومشايرتك

للقلب الضاري والسبع العادي في ارادة البطش
والصرعة وهذه غوائل الغضب واما فوايد كظم الغيظ
فسبعة الاول اعداد الجنة له قال الله تعالى والكاظمين
الغيظ والعافين عن الناس بعد قوله تعالى سارعوا
الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض
اعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء
والكاظمين الغيظ الآية والثاني من فوايده التخيير
في حور العين لما خرج ابوداود والترمذي وحسنه
عن سهل بن مسعود الانصاري الساعدي رحمه الله ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا
وهو يستطيع ان ينقده اي وهو قادر على ان يوقع بمن
حصل له ذلك الغيظ منه من الشر ما يزيل به غيظه
ذعاه الله يوم القيمة على رؤس الخلايق حتى يجتبه
في ابي الحور شاء يعني ان الله يكرم من كتم غيظنه و
عضى هواء نفسه الغضبية عن قضاء ما راودته عليه

يوم الجزاء بهذه الكرامة من دون الخلايق كما يدل عليه
المدح والثالث من الفوائد دفع عذاب الله تعالى لما خرج
الطبراني في الاوسط وكذا البيهقي في الشعب عن انس
رضه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
دفع غضبه دفع الله عنه عذابه اي يتجاوز الله
عن سيئاته التي يستحق العذاب عليها وتتم الحديث
ومن حفظ لسانه ستر الله عورته والرابع عظمه
الاجر لما خرج ابن ماجة باسناد صحيح عن ابن عمر
رضه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
تاجر عة اعظم اجرا عند الله من جرعة غبضة كظمها
عند ابتفاء وجه الله اي لا العجز او خوف غير الآخرة
او امر غير ذلك والخامس من الفوائد حفظ الله له
والسادس رحمته تعالى اياه والسابع محبة الله تعالى له
لما خرج الحاكم وقال صحيح الاسناد وعن ابن عباس رضه
انه قال رسول الله عليه السلام ثلث من كن فيه هـ

اواه الله في كنفه وستر عليه برحمته وادخله في محبته
من اذا اعطى شكروا اذا قد غفروا اذا غضب فترأى عن
اجراء ما يقتضيه غضبه هذه الفوائد السبع التي
ذكرت انما هي ثمرة الكظم واما اذا عفى معه فاكتر اي
فالفوائد اكثر مما ذكرنا اعظم عند الله اجرا فانك اذا
عفوت مع عجزك واختياجك فالله اولى ان يعفو
عنك مع قدرته الكاملة وغنايه التام ويدل عليه
اي على اولوية عفو الله تعالى عنك اذا عفوت قوله تعالى
ولي عفووا ولي عفووا لا يحون ان يغفر الله لكم كما مر
عن مرة المقام الثالث من مقامات الغضب في العلا
العلمي بعد الهيجان وهو اي هذا العلاج اربعة اشياء
الاول التوضوء عند هيجان الغضب لما خرج ابو داود
وكذا احمد في الادب عن عطية بن عروة العوفي صحابي
بعد في الثاميين رضه انه قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق

من النار وانما يطفأ النار بالماء فاذا غضب احدكم
فليتوضأ فافاد الحديث ان الغضب من اثار الشيطان
والوضوء يزيله والثاني من العلاج الجلوس و
الاصطجاع لما خرج ابو داود وكذا احمد وابن حبان
ورجال احمد رجال الصحيحين عن ابي ذر الغفاري
رضه انه قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه
الغضب والاى وان لم يذهب بان يحصل حين ^{جلوسه}
ما اشتد به هيجانه او كان حين الغضب جالسا فل
فليصطحج وذلك لتمكن القايم من البطش وقرب
تمكن القاعدة منه بخلاف المضطجع هذا هو الظاهر
لست غير ذلك بعلمه عليه السلام والثالث من امور
العلاج الاستعاذة لما خرج الشيخان عن سليمان بن
سرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء انه قال استب ^{جلوسه}
عند رسول الله عليه السلام اى سب كل منهما الآخرة

ونحن عنده

ونحن عنده فينما سب احدهما صاحبه مقتضيا
قد احر وجهه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انى لا علم كلمة لوقالها الذهب عنه الذى يجداى من
الغضب لوقال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب
عنه ما يجداى وهو شاهد لما مر قبل من ان الغضب من
الشيطان والرابع دعاء مخصوص خرج ابن سني
في كتاب عمل اليوم والليلة عن عايشة رضى الله عنها
انها قالت دخل علينا النبي عليه السلام وانا غضبي
فاخذ يطرف المفصل من انفى ففرك ثم قال يا عوش
بالتصغير والترخيم قولي اللهم اغفر لي ذنبي و
اذ هب غيظ قلبي واجري من الشيطان اى صني
عنه واحفظني منه للمقام الرابع في العلاج القلبي
للغضب وهو بازالة السب وهو اى سب الغضب
بالنظر الى من يعثر به الحرص على الجاه والتكبر والعجب
وصاحب احد هذه الثلاثة يغضب بادنى شئ يؤهم نقصا

فيه مما لا يغضب به غيره عادةً وعلاجها أي الحرص
على الجاه والتكبر والعجب سبق فاذا ازيلت يتجوز من
الوقوع في الغضب ومن اسبابه بالنظر الى الغير المزاج
يعني الملاعبة والهزل وهو ضد الجد والهزل وهو
الاستهزاء والتغيير وهو ذكر العيوب والممازاة و
المضادة أي المخالفة والظلم بالقول كالكذب عليه و
الفتية والتميمة والشنم أو الظلم بالفعل كالضرب
واخذ المال ومنع حقه وهذه الاشياء تورث الغضب
لاكثر الناس فعليك الاجتناب منها الا ان يتقن عمله
وحلمه أي من يقصده من الناس بشيء منها فلا بأس
ح بما حل منها قليلاً لأن الكثير ربما يزول بالحلم والتحمل
فيفضي الى الغضب فالاولى الاجتناب عما حل ايضاً
الا ما قل منه وأما اذا صدرت عن غيرك فيك فعليك
الحلم والعفو أي التجاوز وعدم المواخذه اصلاً ظاهراً
وباطناً فان لم تقدر على ذلك ان كنت الى الانفعال اقرب
فالصبر

فالصبر أي فعلبك الصبر والكظم والانتصار أي
الانتيان بمثل ذلك من المزاج فان لم تقدر فلا تذهب
ولا تجلس في مظانها أي في الاماكن التي يظن وقوع
المزاج والملاعبة والهزل وغير هابرها وان وقعت
يفتة بمكان فيه شيء من ذلك وانت لم تظن الحلم و
الكظم والانتصار ففي فراك من الاسد اي لا تقصد شيئ
من ذلك فتغضب وتقع في غوائل الغضب واحوال هذه
الاشياء أي اسباب الغضب ينبغي ان شاء الله تعالى في
الاجتناب على آفات اللسان ومن اشد بواعث الغضب عند
الجهال بحقيقته تسميتهم اياه شجاعة ورجولية وعزة
نفس وكبرهمة وغيره وحمية حتى تميل النفس اليه وتخشيه
وقد يتأكد ذلك الميل والاستحسان من النفس بحكمة
شدّة الغضب من الاكابر في معرض المدح أي مدح الاكابر
على تلك الشدة والنفوس مائلة الى التشبه بالاكابر
فتميل الى شدة الغضب لتشبه بهم وهذا أي مدح الاكابر

على شدة الغضب وتسميته بما تقدم من الاسماء
جهل بل هو اي الغضب مرض قلب ونقصان عقل
الا يرى ان المريض اسرع غضبا من الصحيح كزيادة مرض
قلبه على مرض قلب الصحيح الغضوب والمرأة اسرع غضبا
من الرجل لنقصان عقلها عن عقله كما جاء في الحديث
وكذا الشيخ اسرع غضبا من الكهل كزيادة اخلاف
مزاجه لبروده الشيخوخة بخلاف الكهل ومنه الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر خصوصا اذا كان اي الامر
والنهي بالحدة والعنف وعدم الاضافة الى الشارع
وفي الملا فيظن المخاطب انه من عند المتكلم لا من عند
الشارع ويظن انه يريد به التمر والطعن بسبب كونه
في الملا لا النصح فيغضب لجهله بالاحكام الشرعية اذ
العارف بشئ من المعروف او النهي عن شئ من
المنكر لا يغضب بل ينهاه الى الحق
انما هو الشان في سبب وعادة التكلم باللين والرفق

والاضافة

والاضافة الى الشارع والنصح في السر ان امكن النصح
فيه فيعلم الناصح الشرايع من يتبعه ليعلم بذلك ان
ما يأمره به ليس من عنده واما اذا غضب مع العلم من
الرباء والكبر والعجب اي فغضبه نشاء عن واحد من
هذه ومنه الظن الخطا وعدم فهم مراد المتكلم بكلامه
فعلى المتكلم البين والتفسير اذا لم يفهم المراد من كلامه
والاحترار عن الاعمال في كلامه واحتمال الاذي اذا ظن
خطا الظن من المخاطب وعلى السامع التثبت والتأمل
وحسن الظن بالمؤمنين وان اشبه عليه القصد من
الخطاب فالاستقصاء لا العجلة وسوء الظن فلي تأمل
وليجل الكلام على محله الحسن ما امكن ومنه اي اشد
بواعث الغضب الفعل الضار الصادر خطأ من يرى
بهم او غوه الى صيد فيقع على انفسه او ما قاله فيتلف
فعليه اي على الراي التثبت والاعتناء
وعلى المجني عليه العفو لانه لا يملك ان يقتص

مطلب ١٣٦

فالنصيب على وفق الشرع لا التوقر لان التوقر رجا
 يوقعه في امر يوجب عليه اعظم مما اوجب له فيضبح حقه
 ويعود ظالمه بعد ان كان مظلوما ومنه حب الدنيا
 والحرص عليها فان الرجل قد يسأل عن غنى شيا فله يعطيه
 فيغضبان ويسمى علاجه ان شاء الله نقا فيما بعد
 فان كان غضبه لمجرد ردة كلامه وعدم اجابته من
 التكبر اي فغضبه ح من التكبر او من العجب كمن
 يقب عنه بر وشك في امر مباح او حرام فانه من
 الكبر والعجب اذا ارد في ذلك في يوجب الغضب فلا
 ما اذ ارد شفاعته في واجب لانه ح لله وانما قد
 مباح او حرام ومنه الغرر وهو من العهد وهو
 ما يجري بين اثنين فانه ان اذ ر عن كلا الجانبين
 وكذا المشاورة فان اذ ر انما بالنقض وهو اي
 الغدر الحاربي والاشترافي من آفات القلب خرج
 مسلم عن ابي سعيد الخدري رضى الله عن النبي صلى الله

نعا عليه

نعا عليه وسلم قال لكل غادر لواء عند استه اي دبره
 يرفع له بقدر عذره وفي رواية يعرفه وفي رواية
 الا ولا غادر اعظم عذرا من امير عامة واللواء الراية
 العظيمة يعني لكل غادر علامته يشهر بها في الناس لان
 موضوع اللواء الشبهة لمكان الرئيس علامة له وكما
 العرب تنصب الالوية في الاسواق الحفلة لقدره
 الفادر لتشهيره بذلك وفي هذه الاحاديث بيان غلظه
 تحريم الغدر لا سيما من صاحب الولاية العامة لان
 عذره يتعدى ضرره الى خلق كثير ولانه غير مضطر
 الى الغدر لعذره على الوفاء كما مر في الحديث الصحيح
 قبل تعظيم كذب الملك وهو حرام وضده واجب وهو
 اي ضد الغدر حفظ العهد اي الثبوت على ما عهد
 عليه وعند الحاجة الى نقضه وجب اذانه اي المعا
 اليه وبذلك نخلص عن العذر كما قال الله تعالى وما تخافون
 من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ومنه الخيانة

وهو أي هذا السبب من اسباب الغضب هو الثاني و
العشرون من آفات القلب وهو ايضا حرام كما ان
اسباب العذر حرام وضده وهو الامانة واجب لما
خرج أحمد والبرار والطبراني في الاوسط وابن حبان
عن انس رضي الله عنه قال قلما خطبنا رسول الله عليه السلام
الا قال اي في خطبته لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن
لا عهد له المراد به نفى الكمال وظاهره محتمل فربما كان
اخبارا عن الخاتمة فينبغي ان يبذل المجهود في حفظ الامانة
والعهد وتجري الامانة والخيانة في القول ايضا كما انها
في الفعل خرج أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله
تعالى عليه وسلم المستشار مؤتمن أي صاحب امانة لمن
استشاره وخروجه عن عهدة هذه الامانة بارشاد
الي ما يراه لنفسه ومن افتى بغير علم كان اثمه على من افتا
يعني من افتى بما افتى به كالمقلد اذا استفتى فافتى على
خلاف الحق ثم افتى هو ايضا بما افتى به كان الاثم على

من افتاه

من افتاه والمراد استمرار الاثم لاستمرار تعدد الظهور كما
انه يضاعف لمعلم العلم اجره لاستمرار تعدد النفع حتى
فضل على العمل وان افتى على البناء لما لم يستم فاعله فيكون
اثم عمله بما افتى به على من افتاه ومن اشار على اخيه بما
يعلم ان الرشد في غيره فقد خانه واطلاق قوله من اشار
يدل على انه كذلك سواء استشير اولاد سوادا عمل بما اشار
به اولاد ومنه اي من اشد اسباب الغضب خلف الوعد
وهو الثالث والعشرون من آفات القلب وضده انجاز
الوعد والوفاء به قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم
تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا
تفعلون ففيه دلالة على ان خلف الوعد مما كبر سنحط
عند الله تعالى وما كان موجبا لكبر السنحط كان مفضيا الى
عظم العذاب وخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول
الله عليه السلام اية المنافق ثلث وان صام وصلى و
زعم انه مسلم أي خال عن ابطان ما يخالف الاسلام ثم

بني عليه السلام الثالث بقوله اذا حدث كذب واذا وعد
اخلف واذا اوتمن خاف فاخبر عليه السلام ان مجموع
هذه الثالث التي منها خلف الوعد من علام النفاق
خرج الشيخان وكذا احمد وابوداود والتهذيب عن عبد الله
بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام
اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه
حصة منها كان فيه حصة من النفاق حتى يدعها
اذا اوتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر
واذا خاصم فجر ومعنى هذا الحديث والذي قبله ان هذه
الخصال خصال نفاق وان صاحبها شبيه بالمنافقين
في هذه الخصال ومتخلف باخلاصهم فان النفاق هو
اظهار ما يبطن خلافه وهو موجود في صاحب هذه
الخصال ويكون نفاقه في حق من حدثه ووعدته واغنه
وحاصمه وعاهده لا ان صاحبها منافق في الاسلام
وان هذا نفاق الكفار المخلفين في الدرك الاسفل

من النار

من النار فان هذه الخصال مجتمع في المسلم المصدق وقد
اجمع العلماء على ان المسلم المصدق لا يحكم عليه بكفر و
لانفاق بخلاف النار وكفى باخوة يوسف نظيرا ان لم
يكن المراد استمرار فعلها وان كان مراد فالمستع ايضا على
ما ذكرناه قبل الاجماع على عدم كفره اذا لم يعتقد الخلف
واما ان اعتقده فلا اشكال وقوله عليه السلام منافقا
خالصا يعني شديد الشبه لمنافقين وقوله اذا خاصم فجر اي
مال عن الحق الى الباطل والكذب واصل الفجور في اللفة
الميل عن المقصد وقوله اية المنافق يعني علامته وما
يدل عليه والحاصل ان هذه الاحاديث تامة الدلالة
على ان خلف الوعد من خصال المنافقين وهو المطلوب
هنا ثم لما كان الخلف على اقسام تختلف احكامها حلال
خرجه شرع في بيان ذلك وبيان حكم الوعد فقال قال
بنية الخلف كذب عمد والكذب العمد حرام فالوعد
بنية الخلف حرام بخلاف ما اذا طهر بعد لغدره واما

وأما بنية الوفاء فجائز ثم أنه أي الوعد لا يجب على من
يُعِدُّ به الوفاء يعني إذا كان الوعد بنية الوفاء وهذا عند
أكثر العلماء بل يستحب فيكون خلف مكرها ستزنيها بدل
قوله عليه السلام إذا وعد الرجل ونوي أن يفي فلم يفي
به فلا جناح عليه وفي رواية فلا أثم عليه رواه ^{مذي} الترمذي
وابوداود عن زيد بن ارقم رضى عنه فدل على أن الوفاء غير
واجب بنفي الأثم والواجب يؤثم بتركه وعند الإمام أحمد
ومن تبعه الوفاء واجب الخلف حرام مطلقا أي سواء
كان الوعد بنية الوفاء أو لم يكن ففيه أي في خلف
الوعد بنية الوفاء شبهة الخلاف وشبهة آية النفاق
وشان السالك الاجتناب من الخلاف والاختصاص بالوفاء
لأن السلامة فيما سلم من الخلاف ومنه التكلم وعرض
الحاجة لمشفول عنهم أو مجوز أي من داخلهم لمخوف
أو مغوم وهو من داخلهم أو محزون وذلك لضيق
الخطا وتعب الروح بما تجدد من المالحون والغم والهم

فينبغي التوقف

فينبغي التوقف عن التكلم في تلك الحالة إن أمكن وتفسح
الخطا وإزالة تعب الروح بذكر الآخرة والتفكير
ومنه ما صدر من صبي أو مجنون أو حيوان مما يفتري
به بكاء كثير ومشي وعثار لوفاء ثم فيفضب وربما
يشتم ويلعن ويضرب عند الغضب من يضر عنه
ذلك وهذا من أفعى أنواع الغضب لأنه غضب على من
ليس قصد في فعل ذلك ومنشأؤه خبث الطبع أي
عدم صفات الجميلة وأفعى من هذا من يفضب على جحد
بقوطه أو عدم قراره أو عدم انقطاعه أو عدم
انكساره أو غوه فيفضب ويشتم بل ربما يضربه ويثقله
مع علمه بأنه لا حيوة له ولا شعور ولا تأذي وكذا من
يفضب على فعل نفسه كالعتار وعدم إحسان شيء أي
اتقانه فيستب نفسه ويلعنه ويضربه وهو بخلاف من
يفضب على نفسه لعصيانه لله تعالى أو كسبه وتركه
بعض التوافل فيحمل عليه أي على نفسه أمورا شاقة

وربما يحلف او ينذر تأكيد الثلاث يتصرف عنه ابتداء
بعد وهذا الغضب حسن وغيره دينية فهو ناشئ عن
المروءة والدين واقبح من هذا كله من يغضب على الله
تعالى في اواصره ونواصيه او على الرسول في سنته وكونه
اقبح من كل ما ذكر غنى عن البيان وكثيرا ما يقع هذا
الغضب بعد الغضب على شيء وقول غيره له هذا امر
الله تعالى او نهييه او سنت نبويه عليه السلام فلذا
قال عليه السلام الغضب يفسد الايمان كما تقدم في
الحديث قبل فنعود بالله من شرور انفسنا ومساءله
حفظ الايمان بما جاء به رسوله علينا واما الغضب
عند رؤية المصاوي والمنكرات فمحمود لانه غضب في
الله وحمية الدين ولكن انما يجب بشرط الاعتدال وعدم
تجاوز الحد المشروع في القول وبما نفق وبما
زاني وبالوطي وايساره في احوالهم في الغضب
عند انهم يرونه في امورهم وعلت غايته بل يكتفي

عند رؤية شيء

عند رؤية شيء من المنكرات اذا غضب بنحو باجاهل
وباجحوا ان اجتمع اليه للردع فانه لا قل من ان يحل
من ياتي المنكرات على الجهل والجهل فيلوح بذلك للردع
وعدم تجاوز الحد في الفعل كالضرب الشديد والجرح
والمكلف بل يكتفي في الفعل بنحو الجذب والتقريب بينه
وبين المعصية الا ان لا عاكن التقريب بدون الضرب
فيقتصر على قدر الضرورة وهو اذ في ما يحصل به التقريب
وكثير المحتسبين يحطون في هذا فيفترطون في الحسنة
بتجاوز الحد وقولا وفعلا فلا يفي خيرهم شرهم يعني
انهم يحرمون بسبب تقربهم ما لهم من الاجر على منع
المنكرات المقام الخامس في الحام وهو افضل في نفسه
من كظم الفيظ لانه اى كظم الفيظ تحلم بعد هيجان
الغضب محتاج الى مجاهدة كثيرة والحلم عدم الهيجان
وهو وطال على كمال العقل وانكسار قوة الغضب و
خضوع العقل وفيه اى في هذا المقام ثلث مقاصد

المقصود الأول في فوائد الحلم وهي أربعة الأول منها محبة
الله تعالى لصاحبه لما خرج الأصفهاني عن عائشة رضي
الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول وجبت محبة الله تعالى لمن أغضب فحلم أي لمن
قصده بسبب من اسباب الغضب فقابل به بحلمه والمراد
بالوجوب تحقيق الوعد والاشعار بشرفية الحلم يعني
أن لا شك في تفضل الله تعالى على من فعل به ما يحرك الغضب
الغضب عادة فحلم ولم يسر غضبه وخرج الطبراني عن
فاطمة الزهراء رضي الله عنها أنه قال عليه السلام أن
الله يحب الحيي الحليم المتقفف ويفيض الندي
الفاحش السابل المتخف فافاد تحقيق محبة الله تعالى
للحليم والثاني كونه زينة ومطلوباً للمحمد صلى الله تعالى
عليه وسلم خرج ابن أبي الدنيا عن ابن عبيدة أنه قال
كان من دعاء النبي عليه السلام اللهم اغنني بالعلم و
زيتني بالحلم وكرمني بالتقوي وجميلني بالعافية و

الحديث جاز

الحديث جاء من رواية ابن الجار والرافعي من حديث
ابن عمر رضي الله عنه بإسناد موصول وهو علي رواية
ابن أبي الدنيا معضل والثالث كونه أي الحلم قرين العلم
و مأموراً به لما خرج ابن السني عن أبي هريرة رضي الله
عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اطلبوا
العلم واطلبوا العلم مع السكينة أي الوقار والحلم لينوا
لمن تعلمون ولمن يتعلمون منه أما الأول فلا نه ادعى
لتحصيل الثواب وأما الثاني فلا نه ادعى لجلب قلب العلم
وانجع في تحصيل المراد ولا تكونوا من جبابرة العلماء
أمر النبي عليه السلام بطلب العلم مع السكينة والحلم
ونهى عن سلوك مهر التجبرينها على حفظ فضيلة العلم
بأيادي العلم والسكينة فيغلب جهلهم حكمهم نقضيل
حال جبابرة العلماء والرابع من فوائد الحلم رفع الدرجة
وشرف البيان لما خرج الطبراني والبراز عن عبارة بن
الصامغ رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِمَا يَشْرَفُ اللَّهُ بِهِ الْبَنِيَانُ وَيَرْفَعُ الدَّرَجَاتُ
 أَيُّ مَرَاتِبِ الْعِبَادِ الصَّالِحِينَ عِنْدَهُ تَعَالَى قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ قَالَ تَحْلُمُ عَلَى مَنْ جَاهِلٌ عَلَيْكَ أَيْ سَفَهٌ عَلَيْكَ وَ
 تَقْفُو عَنِ ظُلْمٍ وَتُعْطِي مَنْ حَرَمَكَ وَتَقْلُ مَنْ قَطَعَكَ
 وَذَلِكَ الْإِنْتِفَاءُ لِلْأَعْرَاصِ الذِّيْقُوحِ فَلَا يَصْدُرُ ذَلِكَ
 إِلَّا عَنِ خُلُوصِ قَلْبٍ وَصِدْقِ نِيَّةٍ فِي اللَّهِ وَلِلَّهِ فَيَكُونُ
 سَبِيلًا لِقُرْبِهِ وَلِلْإِقْصَالِ بِجَبَلِهِ الْمَقْصِدِ الثَّانِي مِنْ مَقَاصِدِ
 الْمَقَامِ الْخَامِسِ فِي الْحِلْمِ فِي فَوَائِدِ عَمَرَتِهِ أَعْنَى أَيْ بِثَمَرَتِهِ
 الثَّلَاثِينَ وَالرَّفْقُ وَهِيَ أَيْ فَوَائِدُ ثَمَرَةِ الْحِلْمِ خَمْسَةٌ الْأَوَّلُ
 حَرَمَةُ النَّارِ عَلَيْهِ أَيْ صَاحِبُ الْحِلْمِ لَا يَخْرُجُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ وَابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَخْبَرُ
 كَمْ يَمْنُ يَحْرُمُ عَلَى النَّارِ أَوْ يَمْنُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ النَّارُ هَكَذَا
 رَوَى عَلَى التِّرْمِذِيِّ يَحْرُمُ عَلَى كُلِّ قَرِيبٍ أَيْ إِلَى عِبَادِ اللَّهِ
 تَعَالَى لِأَنَّ الْحِلْمَ يَكُونُ سَمِيحًا مَتَوَاضِعًا فَيُؤَنِّسُ وَيُسَكِّنُ

إِلَيْهِ فَيَكُونُ

إِلَيْهِ فَيَكُونُ قَرِيبًا خِلَافَ الْمَشْهُورِ هَيِّنٌ لَيْسَ سَهْلًا أَيْ حَسَبًا
 سَمَاحٌ وَسَهْلٌ فِي الْأُمُورِ وَالثَّانِي مِنْ فَوَائِدِ ثَمَرَةِ الْحِلْمِ الْبَيْنُ
 خَرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَابْنُ أَبِي عَاسِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهَا وَكَذَا خَرَجَاهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ الرَّفْقُ يَمْنُ أَيْ بَرَكَةٌ لِصَاحِبِهِ وَالْخَرْقُ أَيْ الصَّنْفُ شَوْمٌ
 أَيْ سُوءٌ وَرَدَاءَةٌ وَالثَّلَاثُ عَدَمُ الْحَرَمَانِ عَنِ الْخَيْرِ خَرَجَ
 أَبُو دَاوُدَ عَنْ جَرِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ يَقُولُ مَنْ يَحْرُمِ الرَّفْقُ يَحْرُمِ الْخَيْرُ كُلُّهُ وَفِي صَحِيحِ
 مُسْلِمٍ عَنْهُ أَيْضًا مَنْ يَحْرُمِ الرَّفْقُ يَحْرُمِ الْخَيْرُ كُلُّهُ وَالرَّابِعُ
 زَيْنُ صَاحِبِهِ وَالثَّامِسُ مَحَبَّةُ اللَّهِ لَهُ خَرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ
 عَاسِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ إِنْ الرَّفْقُ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا رَأَى
 أَيْ جَعَلَهُ ذِينًا وَلَا يَنْزِعُ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ أَيْ صَارَ ذَلِكَ
 الشَّيْءُ شَيْئًا مَعِيًّا وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْهَا أَنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعَنْفِ لِلرَّادِّ
 بِهِ الْعَنْفَ لِدَفْعِ الْمُنْكَرِ وَمَا يَنْبَغِي دَفْعُهُ فَإِنَّهُ يَنْبَغِي عَلَيْهِ ح

ولكنه يثاب على الرفق بالرفق اجزل مما يثاب عليه بالعنف
ويجوز في عينه الحركة الثالث حكاة القاضي عياض و
غيره والمظم فصيح او شهر وهو ضد الرفق وما لا يعطى
على ما سواه اي مما وعد الله الثواب على المتلبس به من
الاعراض ويسهل به من المطلب ما لا يسهل بغيره و
ذلك لان في الرفق صلاح العباد ونظام المعاش وامور
المعاد وخرج الشيخان عنها ان الله رفيع يحب الرفق
في الامور وهذه الاحاديث شاهدة بفضل الرفق
والحث عليه وانه مسبب لكل خير ديني و اخروي هو
المقصد الثالث في طريق تحصيل الحلم وهو التحلم اعني
حمل النفس على نظم الغيظ مرة بعد اخرى بالتكلف حتى
يكون ملكة فان الشيء قد يصبر بالتدرب والدين
هو متبع وطبع اي وكونه بالطبع من غير تكلف
ثم سمي بالحلم والدليل على حصوله بالتكلف ما أخرجه
الطبراني والدارقطني عن ابي الدرداء رضى قال

رسول الله

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما العلم بالتعلم
والحلم بالحلم الحصر على حقيقته فاني هو بالطبع و
الفيض الالهي يخرج بتوجه النفس نحو المبادي وتوثرها
وتلقبها عن الصدر الفياض من القوة الى الفعل واطلاق
التعلم والتحلم على هذا المقدار صحيح وحيث كان فيما هو
بالطبع والقبض لا بد من هذا المقدار صح الحصر فانه فيما
عدا ذلك بين ومن تجري اي طلب الخير يعطيه لبي او
يسره الله تعالى له ويعطيه آياته ومن يتوق الشرب
اي يوقه الله تعالى ما طلب توقيه من الشر فان الامور
كلها بيده وعن بعض السلف رحمه ابي خصلت الحلم بما
كنه متروك بذى اللسان مدة مدية اي طويلة و
كنت اصبر على ذاه والكظم غيظي حتى صار اي الصبر وكظم
الغيظ ملكة اي طبع اقد ر عليه من غير تكلف وهكذا
طريق تحصيل كل خلق حسن كالنواضع والسجاء و
الشفاعة اعني اي بقوله هكذا انما اوسد الكثرة بالتكلف

الى ان يكون ذلك التخلق كيفية راسخة يعني خلقا طبيعيا
وكذا طريق ازالة كل خلق شئ كالكبر والجل والجبراعين
الممارسة الكثيرة على ترك مقتضاه والعمل بضده الى ان
يزول تلك الملكة الردية باذن الله وحصول الخلق الحسن
بذكرها بامر تعالى الرابع والعشرون من آفات القلب سوء
الظن بالله تعالى وهو ان يظن انه لا يغفر له اولا برحمته
اولا يقبل توبته بهذا الذنب او يظن ذلك في غيره وبالمنه
بمجرد الموهم والشك فانه حرام لما قال الله تعالى يا ايها
الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن
انهم والائمه لا يكون الا على الحرام وخرج مسلم عن ابي
هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ايكم والظن فان الظن الكذب الحديث يعني المتحدث
بما يظن المرء من السوء في غيره اشد كذبا والكذب حرام
فالحرص عنه مطلوب ولا تحسبوا ولا تجسسوا الاول
بالجاء والثاني بالجيم وهو بالجيم البحث على العورات

وبالهاء الاستماع

وبالهاء الاستماع لمحدث القوم وقيل هما بمعنى واحد وهو
مطلوب معرفة الاخبار والاحوال ولا تفتشوا مصائب
الناس ولا تفضوا عنها وانركوا طلب الاطلاع على ما
انطوي عليه الغير والبحث عن ذلك ولا تنافسوا ولا
تحاسدوا اي لا ترغبوا في الاغراض الدنيوية وعارية
امتعتها ولا تطلبوا التفرد بها ولا تتمنوا زوال ما انعم
الله به من الخير على الغير كما مر من معنى الحسد واما التنا^{فس}
فهو الرغبة في الشئ وفي الانفراد به ونافسته من^{افسة}
ونفاسا اذا رغبت فيما رغب فيه ولا تنافسوا ولا
تدابروا اي لا تشاطعوا وتترهاجروا وكونوا عباد الله
اخوانا كما امركم اي الله تعالى بذلك المسلم اخو المسلم
لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره يعني يعامله بما هو حق
الاخوة المتقوى ههنا ثلاثا اي قال عليه السلام
المتقوى ههنا ثلاث مرات وبشير الى صدره لانه
محل القلب الذي هو مربوط العقاب ومصدره

ع

الافعال بحسب امره من الشر ان يحقر اخاه المسلم يعني ان
في تحقير المسلم من الشر ما لا مزيد عليه الاستحقاق العقاب
وقل المسلم كلمة كل اذا دخلت على نكرة افادت عموم
الافراد وادخلت على معرفة افادت عموم اجزائها
اي كل ما يضاف الى المسلم على المسلم حرام ثم بين عليه
السلام ذلك بقوله دمه وعرضه وماله اي كل واحد
من هذه حرام لا يحق الشرع ان الله تعالى لا ينظر الى اجسادهم
ولا الى صورهم واعمالهم ولكن ينظر الى قلوبهم لانها محل
الاخلاص والرياء لا يجابها عن المخلوق وزاد في رواية
ولا تاجسوا بالجيم والشين المعجمة التزايد في الثمن
ليفتريه وزاد البخاري ولا يجذب الرجل على خطبة
اخيه حتى ينكح او يترك اي لا يطلب من طلبها من النساء
حتى يتركها الاول فان ذلك يؤدي الى الفتنة والبغضاء
وحرمة ما ذكر من الظن انما هو في حق غير المجاهر
بالمعصية واما اهل المعصية والفسق المجاهرون

او من دل

او من دل عليه اي على فسقهم قرابين تفيد غلبة الظن فعليها
ان تبغضهم في الله تعالى من حيث فسقهم ونطلب لهم من
التوبة والرجوع فليس من سوء الظن في شيء اذا لاحت
هنا الى الظن بالمجاهرة وقيام القرابين ويدل على هذا
قوله تعالى فما لكم في المنافقين فئتين الآية اي فما لكم تفريقهم
في امر المنافقين ولم تتفقوا على كفرهم وذلك ان ناساً منهم
استاذنوا رسول الله عليه السلام في الخروج الى بدر
فلما خرجوا الحفظ بالمشركين فاختلف المسلمون في اسلامهم
فنزلت انكاراً لاختلافهم وعدم اتفاقهم على كفر المنافقين
وعلى الاول وهو الظن بغير المجاهر ومن دلت على فسقه
قرينة انما يحرم اذا ظهر اثره على الجوارح كان يتكلم
بما ظنه من سوء قال سفيان الثوري الظن ظنان
احدهما انتم وهوان تظن وتتكلم به والاخر ليس بانتم
وهوان تظن ولا تتكلم كما نقله عن القاضي غياض
في شرح مسلم وهذا هو المختار وقد سبق في الحسد مع

ما فيه من اختلاف الامام الغزالي رحمه الله وضد سوء
 الظن حسن الظن بالله تعالى وبالمؤمنين اما الاول وهو
 حسن الظن بالله تعالى فواجب لما خرج مسلم وكذا احمد
 وابوداود وابن ماجه وابن حميد عن جابر رضي الله
 قال رسول الله عليه السلام لا يموتن احدكم الا وهو ^{حسين}
 الظن بالله تعالى اي لا يكن موته الا على هذه الحال خرج
 الشيخان والترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال الله
 تعالى انا عند ظن عبدي بي يعني انني اجازية حسب ظنه
 بي فايظنه يجده او انني حاضر عالم بظنه لا يخفى على
 ظنه يريد بذلك التجذير من ظن السوء به تعالى فان
 المفيد اذا تنبه لذلك لا يظن ما لا يرضى الله تعالى فخرج
 ابوداود عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال حسن الظن من حسن العبادة وهو هنا عام
 شامل لحسن الظن بالله وبالمؤمنين وخرج احمد وابن
 حبان والبيهقي عن واثله بن الاسقع رضي الله عنه انه

قال سمعت

قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال
 الله تعالى انا عند ظن عبدي بي ان ظن خيرا فله وان ظن
 شرا فله ذكر الحديث ابو النضر قال خرجت عايذا ليزيد
 بن الاسود فلقيت واثله بن الاسقع رضي الله عنه وهو يريد
 عبادته فدخلنا عليه فلما رأي واثله بسط يده و
 جعل يشير اليه فاقبل واثله حتى جلس فاخذ يزيد بكفي
 واثله فجعلها على وجهه فقال له واثله رضي الله عنه
 كيف ظنك بالله تعالى قال ظني بالله تعالى والله قال ^{بشير}
 فاني سمعت رسول الله يقول الحديث وفي رواية ان ظن
 خيرا فخير وان ظن شرا فشر خرج الطبراني عن ابن
 مسعود رضي الله عنه موقوفا انه قال والذي لا اله غيره لا ^{يحسن}
 عبد بالله الظن الا اعطاه ظنه اي ما يظنه به تعالى وذلك
 بان الخير بيده اي بيد الله فلا مانع لما يعطيه خرج البيهقي
 في شعب الايمان عن ابي هريرة رضي الله عنه وانه قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر الله بعبد الى النار

فلما وقف على شفتها يعني طرفها التفت فقال اما والله
 ما يرب ان تخففه من القبلة اي انه كان ظني بحسن
 فقال الله تعالى دَوَّه انا عنه ظن عبدي بي اي امر الله
 عند قول العبد ذلك برده عن النار واحسن له كما
 احسن العبد به ظنه واما الثاني وهو حسن الظن بالمؤمنين
 فمدوب اليه فيما يشك فيه من امرهم ويحتمل الصلاح
 والفساد خصوصاً في المسلم الظاهر العدالة محله اي حمل
 امر المسلم المشكوك فيه المحتمل الصلاح والفساد على الفساح
 حرام اذا لم يظهر اثره لانه سوء ظن وحمله على الصلاح
 مستحب وانما لم يوجب لجواز عدم الحمل على شيء من الصلاح
 والفساد كان لم يلتفت اليه اصلاً او توقف في امره بخلاف
 حسن الظن بالله تعالى الخامس والعشرون من آفات
 القلب التطير والطيرة وهما واحد والطيرة بكسر الطاء
 وفتح الباء على وزن العنبة وهو المعروف وفي رواية
 الحديث وكتب اللفظة وحكى ابن الاثير ان منهم من سكن

مطل ١٤٢

الباء ومصدر تطير طيرة قالوا ولم يجي في المصادر على
 هذا الوزن الا هذا وتخير حفيرة بالخاء المعجمة وهو التثاق
 وهو حرام لما خرجه ابو داود وكذا البخاري في الادب المفرد
 واحمد في مسنده والترمذي وقال حديث حسن صحيح عن ابن
 مسعود رضي الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال الطيرة شرك ثلثا اي كثر عليه السلام ذلك ثلثا وما
 منا الا ولكن الله بذهبه بالتوكل في الحديث اضمار اي ما منا
 احمد الا قد وقع في قلبه شيء من ذلك على ان المراد بالكناية
 منه عليه السلام ولكن الله يذهب ذلك عن قلب كل من
 يتوكل على الله ولا يثبت على ذلك وامثال هذه الكناية شايع
 في الكلام وذكر البخاري ان قوله وما منا الى آخره من كلام
 ابن مسعود مدرجا غير مرفوع ويؤيد الاول ان دعوي
 الدرج في الكلام المسوق في سياق لا تقبل الا بحجة خرج
 البخاري وكذا احمد في مسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عدوي ولا طيرة

ولا هامة ولا صغرا علم انهم كانوا يؤخرون المحرم الى اصفر
وهو الشيء الذي كانوا يفعلونه بنفاه عليه السلام وقيل
ان الصفر دابة في البطن كانوا يعتقدون انها تهيج عند
الجوع وربما قلت صاحبها وكانت العرب تراها اعدى
من الجرب وهذا التفسير هو الصحيح وقد نقله مسلم عن جابر
بن عبد الله رضي الله عنه وهو من رواة هذا الحديث والها
هي الطير المعروفة من طير الليل قالوا كانت اذا سقطت على
دار احد هم فاعتقدوها ناعية له نفسه او بعصل له
ومنهم من كان يعتقد ان عظام الميت وقيل روحه تنقلب
هامة تطير وكذلك كانوا يعتقدون ان المرض والعاية
تعد بطبعها لا يفعل الله تعالى وكانوا يتطيرون ان يتشا
بنحو الشوخط والقل وغير ذلك من الامور الباطلة فان
النبى عليه السلام ببطلانها ونهى عن اعتقاد وزاد في رواة
وفرت المحرم كما قهر من الاسد الجرائم داء ينشأ عن
كمال فساد الدم يجم منه العضو ثم يحضر ثم يسود ثم

يناقط عنه

ينساقط عنه اللحم وهذا يدل على تخصيصه من نفي العدوي
خرج ابو داود باسناد حسنه النوري عن قطن بن قبيصة
بضم القاف وفتح الموحدة والصاد الممثلة عن ابيه ثم
قبيصة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول
العيافة والطيرة والطرق من الجنب العيافة و
الطيرة واحد الا ان العيافة يختص برجز الطير وقد
كانوا اذا كان الرجل منهم في سفر وامرهم وطار طائر
يعتقد ان ما هو فيه مبارك ان طار من جانب يمينه اليه
وغير مبارك ان طار من جانب يساره اليه وكذا اذا سمع
نوع غراب او وقع نظره على يوم والطرق هو الضرب
بالجص والخط بالرمل وغر ذلك والجنب يطلق على
الضم والساحر والمراد ان هذه الثلاثة الجنب في الحرم
خرج الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنه انه قال قال رسول
الله عليه السلام لا عدوي ولا طيرة وانما الشوم في
ثلاث في الفرس والمرأة والدار يعني ان الله تعالى يجعل

مطلب

مطلب ١٤٣

الشوم في هذه اوهو في معنى الاستثناء يعني ان الطيرة
منه عنهما الا ان يكره رجل سكنى دارا وصحبة زوجة
او اقتناء فرس فيطلب الفراق ففراقه لذلك على وفق
الشرع ليس بمنهي عنه وفي رواية قال ذكروا الشوم
عند النبي عليه السلام فقال ان كان الشوم في شيء ففي
الدار والمرأة والفرس رواها البخاري ومسلم عن ابن
عمر رضي الله عنه وكذا مالك في الموطأ واحمد في مسنده
وابن ماجه عن سهل بن سعد وفي رواية ان كان الشوم
في شيء ففي الربع والحادم والفرس وفي رواية ان يكن
في شيء ففي الفرس والمسكن والمرأة وخرج ابو داود عن
انس رضي الله عنه قال قال رسول الله انا كنا في دار كثير
فيها عددنا وكثير فيها اموالنا ففتحونا الى دار اخرى
فقل فيها عددنا وقلنا فيها اموالنا فقال رسول الله
صلى الله تعالى ذروها ذميمة اي اتركوها وخذلوا الى
الاولى او الى غيرها اختلفوا في تطبيق قوله عليه السلام

انما الشوم

انما الشوم في ثلث الحديث لعموم قوله عليه السلام الطيرة
شرك ولا طيرة الحديث قال بعضهم شوم ثلث بطريق الفرض
بدليل الرواية الاخرى وهو قوله عليه السلام ان يكن الشوم
الحديث لما ان كلمة ان لا تقيد تحقق الوجود فهو بمعنى
ان الشوم في هذه الاشياء لا تحقيقا بل على تقدير وجوده
وقال بعضهم شوم المرأة سوء خلقها وشوم الفرس شومها
اي نفرتها عند الركوب وشوم الدار ضيقها وسوء جارها
وقيل شوم المرأة غلاء مهرها وقيل ان لا تدوس شوم
الفرس ان لا يغزى عليها وقال بعضهم ان هذه الثلث
مخصوصة من الطيرة وهو قول ابن قتيبة حين اعترض
بعض الملاحدة بحديث لا طيرة الا في هذه الثلث وبقوته
اي يؤيد هذا القول قوله عليه السلام في الحديث الاخير
ذروها ذميمة وح يكون شومها باذن الله تعالى ونجاسة
وضعتها فيها كالادوية المضرّة والعين لا يطهرها كما
يعتقده اصحاب الطبيعة وكذا اختلفوا في تطبيق قوله

عليه السلام وفر من المجزوم وقوله عليه السلام لا يورد
مرض على مصلح فيما خرج الشيخان عن أبي هريرة رضي
الله عنه لعموم قوله عليه السلام لا عدوي وما قيل في
صريح عن ادخال ابل مرضي على ابل صحبه وهو بغير بثوث
العدوي فتاى الاختلاف واجتنب الى التوفيق ثم التزم
محمل الحديثين الاولين على صيانة الاعتقاد كما في الطائفة
حيث كرجوا القوم عليه لاعتن ضرورة وذلك انه ربما يكون
قد قدر الله تعالى جرب تلك الابل وجرام ذلك الرجل ^{الصحيح}
ففيحصل ذلك عند المخالطة بمجيء الوقت الذي قد رفيه
وقوع ذلك فيعتقد انه عدوي فنهى عن المخالطة صوناً
عن هذا الاعتقاد وبعضهم على ان المنقى القدية بالطبع
كما يعتقد اصحاب الطبيعة واما باذن الله تعالى وخلقه
فجائز وهذا قول مالك فانه قال هذه الاحاديث في هذه
الاشياء محمولة على فلو اضرها وان الدار قد يجعل الله سكتها
سبب للضرر والهلاك وكذا اتخاذ المرأة المقدية او الفرس

او الخادم قد

او الخادم قد يجعل الهلاك عنده بقضاء الله تعالى وار
نضاه الامام القوب سمي لما فيه من التوفيق بين الاثا
المذكورة وبينها وبين قول الاطباء حيث ذهبوا الى ان
العلل السبع تنعدي الجرام والجرب والجدرى والحصبه
والجحر والريذ والامراض الوبائية والحاصل ان اعتقاده
القدية بالطبع منهي عنه واما باذن الله تعالى وخلقه فجائز
فما ورد من الاحاديث والاعلى في الشوم والعدوي يحمل على
الاول وما ورد منها الاعلى الاثاب يحمل على الثاني وضد
الطيرة الفال وهو مستحب لما خرج الشيخان وكذا احمد
وابوداود والترمذي وابن ماجه عن انس بن مالك
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لا عدوي ولا طيرة ويعجبني الفال قالوا وما الفال قال
كلمة طيبة وفي رواية لمسلم الكلمة الصالحة وفي رواية
اخرى الكلمة المحسنة الكلمة الطيبة اي ان يسمع الرجل
عند ارادة مباشرة امر كلمة دلت على انجراح او عاقبة

خير او سرور او اشياء ذلك والقال مهموز ويجوز ترك
همزة وجمعه فوال كفلس وفلوس ويكون فيما يستر و
فيما يسوء والقال كونه في السرور والطيرة لا تكون الا
فيما يسوء وقد فسّر النبي عليه السلام الفال بالكمة ^{الطيرة}
الحسنة الصالحة وخرج الترمذي عن انس رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعجبه اذا خرج لاجابة ان
يسمع يا راشد يا جريح لما في ذلك من ذكر الرشيد والنجاح
مرى الخلفي في فوايده من حديث سمرة بن جندب قال كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعجبه الفال الحسن
فسمع عليا رضي الله عنه يقول هذه حضرة فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بيبك قد اخذنا مالك من فيك هـ
فاخرجوا بنا الى حضرة فاخرجوا الى خيبر فما سل فيها
الاسيف على كرم الله وجهه وخرج ابو داود عن
عروة بن عامر رضي الله عنه انه ذكرت الطيرة عند
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احسنها الفال

ولا ترد

ولا ترد مسلما بفتح ليس من شأن المسلم ان يرجع عن الامر
الذي اراد مباشرة لاجل الطيرة بل ان ذلك من احوال
اهل الجاهلية واذا رأى احدكم ما يكره فليقل اللهم
لا يأتني بالحسنة الا انت ولا يدفع السيئات الا انت
ولا حول ولا قوة الا بك وهذا ارشاد منه عليه السلام
الى دفع ما يريب المسلم من امر الطير بالتنبيه الى ان
النفع والضرب لله تعالى لا يستقل احد بذلك سواه
وان الحول والقوة ليست الا به فينوجه العبد عند
ذلك اليه تعالى ولا يلتفت الى ما سواه فظهر بما روى ان
المراد بالفال المحمود ليس الفال الذي يفعل في زماننا تما
يسمونه قال القراني وقال دانيال ونحوها بل هي اى هذه
القالات من قبيل الاستقسام بالازلام وهي السهام التي
اهل الجاهلية يستقسمون بها وذلك انهم كانوا اذا
ارادوا مباشرة امر كتبوا على فلم امر في ربي وعلى قلم
نهامي ربي وتركوا قلمنا ثالثا بلا كتابة ثم يطلبون قلمنا

منها فاذا خرج ما عليه امر في يباشرون وان خرج منها في
يتركون وان خرج الخالي عن الكتابة رده وطلبوا الام
ثانيا وثالثا الى ان يخرج امر او نهى فحرم الله تعالى ذلك
وانزل بعد قوله تعالى حرم عليكم الميتة وان تستقسموا
بالازلام واذا كانت هذه من قبيل الازلام فلا يجوز
استعمالها ولا يجوز اعتقادها حقا كيف وان فيها الخير
على الغيب والتطهر بالقرآن العظيم نفوذ بالله تعالى وانما
القال التيمم والتبرك بالكلية الموافقة للمراد كما قال
عليه السلام كالراشد والنجح ويلحق بها اي بالكلية ^{فق} ^{لوا}
للمراد رؤية الصالحين عند مباشرة الامر والايام
الشريفة ونحوهما مما يشعر بالتيمم والخير فليس فيه الحكم
على الفائب بل مجرد طلب الخير ورجاء حصول المراد و
البشارة من الله تعالى وذلك مما لا باس به بل هو مندوب
لما رويناه من الصحاح السادس والعشرون من افان
القلب البخل والتقير وهو اي البخل ملكة اسلاك المال

مطلب ١٤٥

حيث يجب

حيث يجب بزره يحكم الشرع كالاتفاق على الزوجه والولد
والخادم وغيرهم ممن اوجب الشرع النفقة عليه اداء
الزكاة من النقدين والمواشي والخارج او يحكم المروقة
وهو اي البذل يحكم المروقة ترك المضايقة وترك ^{استقصا}
في المحقرات اي الاشياء الخفية وبر الجار والصديق و
مواساة ساير الفقراء وذلك يختلف باختلاف ^{الاشخاص}
والاحوال من الاقارب والاجانب والفني والفقير
ونحو ذلك المصدق عليهم فان منهم صاحب العيال و
منهم من ليس كذلك ومنهم من ذوي السيوت ومنهم
من ليس كذلك فمنهم من يكتفي جمعه بما يكتفي به غيره
يوما ومنهم من الشئ الخفي بعد جسيما نظرا الى فقره و
احتياجه ومنهم من ليس كذلك لكثرة ماله واشد
الحمل البخل الامساك عن الانفاق على نفسه بان لا
يسمع ان ياكل او يلبس او يتداوى قيل يسمى شحا يعني ان
الامساك اذا بلغ هذه المرتبة يسمى شحا بل لا فرق

مطلب
بين البخل السابغ والعشرون الاسراف والتبذير وهي
ملكة بذل المال حيث ^{يجب} امساكه بحكم الشرع او المروءة كالدخ
يفضي للمسكراة ولارباب الطرب واللهو او النياحة
وغير ذلك مما نهى الشرع عنه وابتة المروءة وهي اي
المروءة رغبة صادقة للنفس في الافادة بقدر ما يمكن
اي بقدر الوسع والطاقة والفتوة احص منها وهي
اي الفتوة كف الاذي وبذل المذى اي العطاء والصنع
عن العشرات اي الذات وستر العورات فعلم ان البخل
خال من الفتوة والمروءة وهما اي البخل والاسراف في
مخالفة الشرع حرامان كالبخل بالزكاة وبذل المال
للمنفية والناجحة وفي مخالفة المروءة مكروهان
بتنزيها كحرامان من علم انه محتاج اليه ممن لا تجب
نفقته عليه وكالاهداء الى الفنى مع حاجته او حاجة
ذى رحمه اليه وضدهما وهو الوسط بين ذينك
الطرفين المتطرفين الذي هو البخل والافراط الذي هو

الاسراف مع الميل الى البذل يعني ان يكون مع ذلك اغلب
احواله البذل السخاء والجود فهو ملكة بذل المال زائدا
على القدر الواجب لنيل الثواب او نيل فضيلة الجود
وتطهير النفس عن زواله البخل لا الفرض اي من الاغراض
المخالفة بالمروءة او المخالفة للشرع مع الاحتراز عن الاكراه
فلا ينفق حيث يجب الامساك بحكم الشرع او المروءة قال
الله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الية الى عنقك ولا
تبسطها كل البسط فهي نهى عن الاسراف والبخل على
طريق الكناية والنهي عن الطرفين امر بالوسط وقال
تعالى والذين اذا انفقوا لاية لم يسرفوا ولم يقتروا
وكان بين ذلك قواما فمدح الله الذين لم يتجاوزوا
الى الاسراف في الانفاق ولا الى التقير في الامساك بل
يبتغون القصد بين ذلك واعلى السخاء فضيلة
الايتاء وهو بذل المال في سبيل الشرع والمروءة مع الحاجة
قال الله تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة

اي يقدمون على انفسهم ولو كان بهم حاجة ومن يوق شح
نفسه فاولئك هم المفلحون اي الفايزون بالثناء العاجل
والتواب الاجل لمخالفتهم انفسهم فيما يغلب عليها موجب
المال وبغض الانفاق وخرج ابو الشيخ وابو حبان عن
ابن عمر رضي الله عنه انه قال ايما امرئ اشتبه شهوة
فرد شهوته وانثر على نفسه غفلة وفي اسناد الحديث
عمر بن الحارث قيل فيه الا ان الحديث من السنة شواهد
منها قوله تعا ويوترون على انفسهم الآية خرج البيهقي
عن عايشة رضي الله عنها قالت ما شبع رسول الله عليه
السلام ثلاثة ايام متوالية ولو شئنا الشبعنا ولكنه
كا يوتر على نفسه يعني انه عليه السلام لم يكن ^{شبعه} عدم
لقلة ما يوجد من الطعام بل ان الطعام اذا كان يفي
بالشبع انثر الغيرة خرج الدارقطني عن ابن عمر رضي
الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام
الجواد دواء وطعام البخيل داء لان طعام البخيل

معبان منه

معبان منه بخلاف الوجود فان طعامه عن رغبة
وصفاء او لمخاصة غير ذلك ومستخرج هذا الحديث
كثير وكذا طرق متعددة وهي من كل منها قيل فيه الا
من رواية ابي علي الصدقي رواه في عواليه وقال رجاله
ثقات ائمة وقال ابن القطان وانهم لم يثبتوا
الاملاء بن داود وخرج ابو الشيخ عن عايشة رضي الله
عنها انه قال قال رسول الله عليه السلام ما جيل ولي الله الا
على السخاء وحسن الخلق ولذلك لوفده في الدنيا ورغبة
في الآخرة وتواضعه لله تعا ومعرفة نفسه خرج الدارقطني
عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة فمن كان سخيها اخذ
بفصن منها فلم يتركه ذلك الفصن حتى يدخل الجنة
والشخ شجرة في النار فمن كان شخيها اخذ بفصن منها
فلم يتركه ذلك الفصن حتى يدخل النار وهو كناية
عن كثرة دخول الجنة بالسخاء ودخول النار بالشخ

وذلك لأن السخي راغب في الخيرة مقبل على تحصيل الثواب
طالب لمنفعة الغير بذلك ما عنده رغبة فيما عند الله
تعالى وذلك سبب لدخول الجنة بفضل من الله تعالى والشيخ
يوثر ديناه على عقباه ولا يرغب فيما عند الله وكفى بذلك
سبباً ظاهراً في دخول النار خرج الترمذي عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال السخي قريب من الناس
قريب من الجنة بعيد من النار وذلك لأن الله تعالى
يحب المحسنين أي يفضل عليهم ويرفع درجاتهم ولذا
كان قريباً من الجنة بعيداً من النار وما قرّبته من الناس
فلأن القلوب جبلت على حب من يحسن اليها والنجيل
بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من
النار يعني أن النجيل بعيد من فضل الله الذي يخص به
الأنبياء مبغض عند الناس لرذالة النجيل وهو لشدة
حبه العاجلة على شفا جوفها من أتيان ما يدخل
النار كأخذ ما لا يجيل له ومنع أداء ما وجب من العبادات

قريب من الله

المالية

المالية فيكون قريباً من النار وجاهل على الجبر لدخول
وأورب أي ورب جاهل سخي أحب إلى الله من عابد
بخیل والمراد بالجاهل هنا من ليس بعابد لذكر العابد
في مقابلة يعني رب رجل يؤدي الفرائض ولا يشتغل
بالنوافل وهو سخي أحب إلى الله من رجل يكثّر النوافل
وهو بخیل خرج أبو الشيخ وابن حبان عن ابن عباس
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول السخيا خلق الله الأعظم لما كان ما أو
دع الله تعالى العبد من الأخلاق الحمودة إنما حدث
لموافقتها رضاءه وكان تحصيلها بالرغبة في حسن
صالح أضافها لله تعالى كونها من صفة العبد فلامنا
فأه بين الحديث وبين قولهم يتمنع إطلاق السخيا عليه
تعالى وإنما كان أعظم الأخلاق الحمودة لتعدي نفعه
وظهوره وما فيه من تطهير النفس فإن الإنسان شديد
الحب للمال وما يلزمه من الرحمة لعباد الله تعالى

والشفقة عليهم ومعرفة النعمة واداء حقوق الله تعالى
 عن سماح وعدم الانكباء على الدنيا والرغبة في الثواب
 والعقبى خرج الاصفهاني عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 عليه السلام انه قال الا ان كل جواد في الجنة حتم
 على الله وانا به كفيل الا وان كل بخيل في النار حتم على
 الله وانا به كفيل والمراد بالحتم والكفالة التحقيق
 يعني ان دخول الجواد الجنة والبخيل النار امر محقق فجعل
 الله تعالى الجود من الاسباب التي يريها الله لمن يشاء
 ان يدخله الجنة والبخل من الاسباب التي يريها لمن
 يشاء ان يدخله النار لان ذلك واجب على الله تعالى
 بحيث يستفح تركه بل الله الامر من قبل ومن بعد وهو
 حث على الجود عظيم وترغيب فيه بليغ قالوا يا رسول
 الله من الجواد ومن البخيل قال الجواد من جاد بحقوق
 الله في ماله والبخيل ومن منع حقوق الله تعالى وبخل
 على ربه وليس الجواد من اخذ حراما وانفق اسرافاً

اي فعل احد

اي فعل احد هذين فان الواو قد خرج عن معنى مطلق
 الجمع وتكون بمعنى او فمن انفق مما اخذ حراما لا يدخل
 في هذا الوعد وكذا من انفق اسرافاً واما البخيل ففيه
 مبحثان المبحث الاول في غوائله وسببه وافاته اما
 الاول اي معرفة غوائله فقد قال الله تعالى ولا يحسبن
 الذين يبخلون بما اناهم الله الاية اي من فضله هو
 خير لهم بل هو شر لهم اي بل ان ما بخلوا به من فضل الله
 شر لهم سيطوفون ما بخلوا به يوم القيامة بان يجعل
 صفائح في النار ثم يطوقون بها وخرج الترمذي عن
 الحذري رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حصلنا ان لا يجتمعان في مؤمن البخيل وسوء الخلق يعني
 ان الايمان يزيل هذه الخصلتين ولا يدعها على حالهما
 لانه مهذب الاخلاق مرغّب فيما عند الله فلا يجتمعان
 في قلب المؤمن الخوف من العقاب ورغبته في الثواب حكماً
 اكثر يا وخرج الترمذي وقال حديث حسن غريب عن

مطلب ١٤٧

عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لا يدخل الجنة حب ولا بخل ولا مئان
 الحب بالفتح والكسر الرجل الخداع والمراد بالمنفى نفى الدخول
 ابتداء من غير تعذيب لعموم نجاة الايمان من الخلود وخرج
 ابوداود بلسان متصل جيد وكذا ابن حبان في صحيح
 عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال شرماني الرجل شح هالع وجبن خالع أي شح يجعل
 صاحبه منوعا من الخير جزوعا من الشر وجبن يذهب
 ثباته ووقاره ويزيح صبره ويثبت صفاره خرج
 الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن عمر رضيهما انه قال
 عليه السلام صلاح اول هذه الامة بالزهادة واليقين
 وهلاك آخرها بالبخل وطول الامل فاخبر عليه السلام
 ان البخل من اسباب الهلاك لهذه الامة وما ذلك الا
 باقتضاء يديهم الى الميزان وسخط الملك الرحمان و
 واما سبب البخل في المال للتصدق وقوام البدن واقامة

الواجب لله تعالى عليه وهو أي حب المال الثامن والعشرون
 من آفة القلب وهو للحرام حرام وللحلال لا أي ليس
 بحرام ولكنه أي حب المال للحلال مذموم قال الله تعالى
 انما اموالكم وااولادكم فتنة والله عنده اجر عظيم و
 المراد بالاموال الاموال الحلال بدليل الاطلاق والاضافة
 وقد اخبر الله تعالى بانها فتنة فما ظنكم بالجرام خرج الطبراني
 عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال الشيطان لن يسلّم مني صاحب
 المال من احدى ثلث اعطى عليه برهن وارواح اخذه
 أي اخذ صاحب المال من غير حله أي من غير حل المال له
 وانفاقه في غير حقه أي في غير ما ينبغي ان ينفق وأحبيته
 اليه فيمنعه من حقه أي من اداء حقه كالزكاة وغيرها
 من العبادة المادية فكان حب المال سببا لمنع ما يجب
 ادائه خرج الترمذي وقال حديث حسن عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن

عبد الدنيا لعن عبد الدرهم يحتمل الاحبار والدعا و
العبودية كناية عن شدة الحب وكثرة الميل بحيث يفيض
به الى صرف همه في جمعها وعمره في وعمرها فلا يلتفت الى العقبى
ولا يسعى لها سعيها لئلا يحب الدنيا بجميع قلبه واخذ
بجوامع ليه فيكون مطرودا مبعودا والعباد بالله تعالى
خرج الترمذي وقال حديث حسن صحيح وكذا ابن حبان
في صحيحه والمحكم وقل صحيح الاسناد عن كعب بن عياض
رضه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول ان لكل امة فتنه وان فتنه امتي المال يعني ان لكل
امة ابتلاء يخرج به غث ذوى الايمان من سمينهم
وان ابتلاء امته عليه السلام بالمال فمن جعله في يده دفع
ضرورية وضرورة اخيه في الدين وادى حقه وان
حلاله وتجنب عن حرامه فقد فاز ونجا ونجح وزح ومن
جعله في قلبه وهام بحبه وحرزه يا يدي حرصه ولم
يبال بجرمته وحله بل اطع همه بجره جلبه فقد هلك

وفي البلاء

ارتبك فبين ان حب المال آفة مريكة اذا كان لغير آداء
الواجب المبحث الثاني في سبب حب المال وفي علاجه
واما سببه فهو ثلثة منها حب الاولاد والاقارب فبخا
انه ان انفق لا يبقى لهم بعده شيء ينفقونه فيمسك ويتد
ديد خلد ذلك وعلاجه اي علاج ما نشاء من هذا السبب
ان يتذكر ان الذي خلقها اي الجماعة المذكورين من الاولاد
والاقارب خلوق معها رزقها ويتذكر انه كم من ولد لم
يرث عن ابيه مالا وحاله احسن حالا ثم ورث كالكفل
الله به وعنايته اياه حيث لم يتكل على المال بل اتكل على
ربه ويتذكر انهم اي الاولاد والاقارب ان كانوا اتقياء
فيكفرهم الله تعالى من فضله كما قال الله تعالى ومن يتق الله
يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وان كانوا
فسقة فسحقهم الله بماله على المعصية ويرجع مظلمته
اي المظلمة التي حصلت بسبب المال عليه ان علم اوطن
انهم فسقة فانهم يصرفون ما يتركه لهم في معصية اذ يكون

جمعه وادّخاره لهم ذلك دليلاً على الرضاء به ولو شك أو
 نوههم فليس عليه من المظلة شيء إذ الحكم لا يتبنى إلا على اليقين
 أو ما يقرب منه وهذا إذا كان فيسقم ظاهراً والأفليس
 له أن يظن بهم ذلك والسبب الثاني التلذذ بوجود المال
 ورؤيته وتقليبه بيده وقدرته عليه فلا يسمع نفسه
 بأن يأكل أو يتصدق منه بحافظة على غرض التلذذ لأن
 الأكل والصدقة يفضي إلى تقليبه أو ذهابه عند النفس
 وإن كان في الحقيقة سبباً للارزاق وهذا مرض للقلب
 عسير العلاج لا سيما في كبر السن لزيادة الحرص وطول
 الأمل فإن قيل العلاج فبكثرة التأمل فيما ورد من ذم
 البخل والبخلاء ونفور الطبع عنهم وقربهم من النار وبعد
 عن الله تعالى وذهم لمال وذكر آفاته ومدح السخاء ومدح
 الزهد في الدنيا والرغبة فيما عند الله والبذل تكلفاً حتى
 يصير طبعاً بحيث يجد من نفسه ميلها إلى بذل المال وحباله
 والسبب الثالث لخب المال هو آخر أسبابه حب الشهوة
 والذات

والذات العاجلة قبل الموصلة التي لا وصول للإنسان لها
 عادة إلا بالمال وهو "أي هذا السبب التسمي بحب الدنيا وهو
 التلذذ والعشرون مع طول الأمل من آفات القلب وعلاج
 طول الأمل كثرة ذكر الموت وذكر غوائله "أي طول الأمل
 وقد سبق الكلام على ذلك وأما حب الدنيا فإن كان من
 المحرم "أي أن كان ذلك ناشياً عن المشتبهات المحرمة محرم
 فحرام وإن كان من الحلال فلا "أي ليس بحرام ولكنه مذموم
 جداً لما استعمله وفيه مقالتان المقالة الأولى في ذمّه و
 في ذكر غوائله قال الله تعالى اعلموا أنما الحياة الدنية لعب
 ولهوا الآية وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال
 والأولاد لما ذكر حال أهل الإيمان وأهل الكفر في الآخرة
 في سباق الآية حصر أمور الدنيا بما لا يتوصل به إلى الفوز
 الآجل بأن بين أنها أمور قليلة النفع سريعة الزوال
 ثم مثلها في سرعة تقضيها وقلة جدها بقوله تعالى
 كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهواه مصفراً ثم يكون
 صكوه برافقه قورور صح
 فترآن

مطلق ١٥٠

اي حالها حال نبات نبتة الغيث فاستوى فأعجب به
المرآت اذ يقال للحال كافر أو الكافرون بالله تعالى
انهم اشد اعجاباً بزينة الدنيا فان المؤمن ينتقل فكره
الى قدرة صافيه والكافر لا يتخطى فكره عما أحس به
ثم عظم أمور الآخرة الابدية فقال وفي الآخرة عذاب
شديد أي لمن اقبل على الدنيا ولم يطلب الآخرة خرج
الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الدنيا ملعونة ملعون
ما فيها الا ذكر الله تعالى وما والاه وعالم ومتعلم
الموالة جريان المحبة بين اثنين وقد ياتي ولا يكون الا من
واحد والمعنى ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى وما احبه الله
يعني ما يخرج في الدنيا مما يحبه الله تعالى غير ملعون والباقي
ملعون وذكر العالم والمتعلم تنبيهاً على شرفهما فانهما
داخلان فيما والاخرج الترمذي وقال صحيح وكذا الحاكم
وصححه عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله تعالى لو كانت

الله تعالى لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة
ما سقى كافراً منها شربة ماء يعني لو كان للدنيا عند الله
تعالى شرف وقدس جناح بعوضة ما اتى الكافر
ادنى شيء منها فبقدر ظهور وقرنها عليهم تكون مهنتها
ودناءتها لان الكافرين اعداء رب العالمين فيستحقون
العذاب في العاجلة والاجلة ولكنه تعالى اخر عنهم العذاب
ليوم لا ريب فيه ولم يحرمهم النعمة النبوية لمقارنتها
بالنسبة الى جلائل النعم الاخرية خرج ابن ابي الدنيا
عن ابن عمر رضي الله عنهما موقوفاً عليه انه قال لا يصيب عبد
من الدنيا شيئاً الا نقص من درجاته عند الله تعالى وان
كان عليه كرم المراد بالشئ ما كان دنيوياً محضاً لم
يكن له دخل في صلاح امره احرؤي واجب او سنة او مندوب
فان ما كان بها المزية كان سبباً لرفع درجاته بخلاف
الزائد على قدر الحاجة كالمشتريات واللذات المباحبة
المقصورة على نفس المرء فانها تنوغل اكثر الانفس عن

عن توجهها الى المطلوب الاعلى والمقصود الاسنى خرج احمد
باسناد روايه ثقات والبرار وابن حبان في صحيح والحاكم
وقال صحيح على شرط الشيخين والبيهقي عن ابي موسى الاشعري
رضه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احب دنيا
اضرأخرته ومن احب آخرته اضرأخرته فآثر ما يبقى
على ما يفنى "اي ميل الى الآخرة واجتنبها واسع لها سعيا و
آثرها لبقائها على الدنيا لفنائها فاخبر عليه السلام بان
الميل الى الدنيا ميل عن الآخرة والميل الى الآخرة ميل عن
الدنيا ثم اهر عليه السلام باختيار الآخرة واخبر انهما
دار البقاء وان الدنيا دار الفناء والعاقل لا يؤثر ما يفنى
على ما يبقى خرج البيهقي عن انس رضه انه قال عليه السلام
هل من احد يمشی على الماء الا ابتلت قدماه قالوا لا يا رسول
الله قال كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب هل هنا
لنفي وهو احد معانيها ومن علامات مجيئها له دخول
الآبودها كما في قوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان

فلا تستفهام

فلا تستفهام في الحديث عن قصر صفة ابتلال الغدمين
على من يمشی على الماء واختصاصها به دون غيرها ولما
كان لا الواقعة في الجواب لنفي الاثبات اجابوا بقولهم
لا يعنى انه عليه السلام طلب منهم فهم ان من يمشی على
الماء لا يتبل منه الا قدمه دون غيرها من الاعضاء
فقالوا لا وذلك لان الماشي على الماء يختلف ابتلاله
 باختلاف عمق الماء ورقته وكثرته وقلته فقوله عليه
السلام كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب تشبيه
للدنيا بالماء والذنوب بالابتلال وصاحب الدنيا بالماشي
على الماء فارتبكه في الذنوب يختلف باختلاف كثرة الدنيا
وقلته انهم المراد بهذه الدنيا ما يمكن به امر اخروي لما
مر من قوله عليه السلام الا ذكر الله تعالى وما والاها وعالم
ومتعلم فان ما فيه صلاح امر اخروي منها تما والاها اي
يحبه ويرضاه ويمتنع ان يقال ان هل على بابها وان لا محولة
على ما مر يعنى انهما المنافضة لنعم المحذوف بعدها جملة

الجواب افساد المعنى وعدم ملاية التشبيه وكذلك
لا يقال ان الالهة ليست حرف استثناء بل المركبة
من ان الناصبة ولا النافية لان ما دخلت عليه فعل ما^ض
ولما فيه من الركابة لفظاً ومعنى خرج اخذ باسناد جيد
ورجاله ثقات عن عائشة رضيها الله قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه السلام الدنيا دار من لا دار له ولها
يجمع من لا عقل له يعني انها الفناء وجودها وعدمها
ستيان فمن له فيها دار كانه بلا دار ومن حيث كانت
فانية كان من يجمع لها خالياً عن العقل لان العاقل لا يجمع
للفناء والضياح او ان من اتخذها داراً بان انكب بجهده
لترخفاتها واستغرف في لذاتها ومشترياتها كان ممن
ليس له دار في الآخرة لتكبه عنها واستغاله بضرتها خرج
البيهقي باسناد حسن عن الحسن البصري رفعه رسالة
انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حبت الدنيا
راس كل حطيئة يعني انه اصل الخطايا ومنها

وذلك لانه

وذلك لانه يورث الفعلة عن الآخرة وجربها وعن الجهد
لسعيها وهو واسع سالك الشيطان التي يتلوى منها
الى الانسان فيريه سمرها شهراً ليزيده عن الرب بعداً
ثم ان من سئل الحسن اذا بر وهاعنه ثقات فنهى صحاح
ومن اتى على من سئل ابن المديني وقال ابو زرعة كل
شيء يقول الحسن قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و
سلم وجدت له اصلاً ثابتاً باحد اربعة احاديث قال
السنخاوي وابنه ذكرها خرج البيهقي وابن ابي الدنيا
عن معمر بن يار رضى الله عنه قال عليه السلام ان الله
لم يخلق خلقاً ابغض اليه من الدنيا وانه منذ خلقها
لم ينظر اليها كنى بالبغض عن البعد وبالنظر عن الرضا
يعني انها ابعد المخلوق عن الرب ولذا يبعد عنه تعالى من
يستغرف فيها الا يرى الله تعالى اهبط آدم الى الارض حين
عصى وطرد ابليس اليها حين كف وطغى ثم جعل الموت
لعباد المؤمنين من رزائل الدنيا ظهوراً لبيد لهم من

من القبور قصوراً وهو الكافر في عذاب ادنى ولهم العذاب
الكبير يوم النشور وفي الحديث تحذير المؤمنين عن شدة
حب الدنيا وتنبيه على ان جبرها حب لما يبقضه والحرص عليها
واعزاز لما حق الله تعالى ينبغي للمؤمن ان ينظر اليها بقلبه
بل يقصدها عند حاجته ثم يبع عنها الى آخرته خرج البيهقي
وابن ابي الدنيا عن علي رضي الله عنه قال الدنيا حلال لها حساب
وحرامها النار يعني ان ما يكسبه المرء من الحلال منها يسئل
عن جرة كسبه له وعن محل صرفه اياه وما يجنيه منها مما
حرّمه الله يناله العذاب عليه فهو عذاب له فالفوز لمن
لم يدخر الحلال استكثر او تجتنب الحرام مستبصر اخرج الطبراني
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال عليه السلام من بنى فوق
يكفيه كلف ان يحمله يوم القيامة اي امر يحمله في القبر
تعدّياله جزاء له على تضيقه ما انعم الله به عليه من
المال فيما لا حاجة وقد كان يمكنه ان يعمر بذلك دار آخرته
بايتاء ذلك المال على حبه تعالى للآيتام والفقراء ودفع

وذوي الحاجة وازالة الفاقة واصطناع الخيرة وخرج
الطبراني في الاوسط عن محمد بن بشير الانصاري وما وقع
من اللفظ ابي بشير فلهو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال اذا اراد الله بعبد هواناً اي اهانة انفق ماله في
البنیان اي فيما ليس له به حاجة من البنیان فافاته اي
افاة حب الدنيا كونها اي الدنيا عدوة لله تعالى وجيفة
ملعونة وصادة عن عبادة الله تعالى ومفضية الى المعاصي
والمناهي وخط الدرجات وشدة الحساب بل العذاب في
الآخرة ان كانت من المحرام وقلة غنائمها وكثرة عنايتها
وسرعة فنائها وحسنة شركائها اي منتهىهم اذا المشرك
والكافر والفاسق والفاجر شركاء فيها وغير ذلك مما
افادته الاحاديث السالفة ولذا اتى بالقاء المشعرت
بالفرج في آفاته وقد تمت المقالة الاولى في ذم حب
الدنيا وذكر غوائل المقالة الثانية في ثمراته وذمها
وفي ذكر ضده ومدحه اي مدح ضد حب الدنيا وفيه

اى وفي هذا المذكور مقامه المقام الاول في ثمراته اى
 فيما يثمره حب الدنيا ونشأ عنه اعلم ان حب المال
 والدنيا يعنى حب الشهوة واللذات العاجلة التى لا وصول
 اليها الا بالمال يورث الحرص المدفوع وهو اى الحرص هو
 الثلثون من آفات القلب وهو ايضا يورث التمسك
 واستغراق الاوقات للصناعات والتجارات ان كان المرء
 من اهل ذلك او الطمع فيما في ايدي الناس وهذا اشت
 من الاول وقد سبق تفسيره وضده في الكلام على الامل
 وذكر انه اقبح الطمع وانه ينشأ من الحرص والبطالة
 والجهل بحكمة الله تعالى في الحاجة الى التعاون وان ضده
 التقویض وهو ارادة ان يحفظ الله عليك مصالحك
 فيما لاتأمن فيه الخطر من الموافل والمباحاة فان كان
 فيه صلاحك بترك والامتنع ومما بدل على ذم الحرص
 من الاحاديث ما خرج الترمذى عن انس رضي الله عنه قال
 عليه السلام من كانت الاخرة همه بان صرف همه اليها

الثالثون

وكانت

وكانت هذه اعظم ما يهتم به جعل الله غناءه في قلبه اى
 جعل قلبه غنيا والى فيه القناعة فلا يتعب نفسه في
 طلب الدنيا اذا حصل على الكفاف وهو الغناء الحقيقي
 نظر الى البشر وجمع عليه شمله وامته الدنيا وهي راحة
 اى منقاد اليه الدنيا مفهورة محقرة ومن كانت الدنيا
 همه جعل الله تفافقه بيرة عينيه وفرق عليه شمله ولم
 ياتيه من الدنيا الا ما قدر له يعنى جعل الفق لا يزوله ويخرج
 من مطمح فكره ونظره ولو اوفى من المال مما اوفى فلا يزال
 خائفا من الفقر ومضطرب البال لاجله ولذا يفرق شمله
 معنى ان ذلك لا يفتنى عنه شيئا ولا يقنيه بل يعنيه فانه لم
 يات به الا ما قدر الله تعالى له وزاد في رواية للبخاري
 يسمى الا فقيرا وما يصبح الا فقيرا يعنى ان الفقر لا يفارقه
 ساء ولا صبا حاك لان الله تعالى لم يجعل الغناء في قلبه و
 خرج البخاري عن انس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه
 قال يتأذى مناد دعوا الدنيا لا ملها ثلثا اى يكره ذلك

ثلثنا اي تركوها لمن جعلها الله تعالى حفظه ولم يجعله ^{بغير}
 من الآخرة وآسفوا الآخرة التي جعلها الله لكم وارضوا
 بالقليل من الدنيا ولا تتبعوا الكثرها من اخذ الدنيا اكثر
 مما يكفيه اخذ حقه وهو لا يشعر اي اخذ ما يلقي منه
 من الالم والمشقة ما يلقاه من الحنف وهو لا يشعر لعدم
 ظهور ذلك له حالا لا اخذ بل لا تتحققه الا في الآخرة وخرج
 الشيخان عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تعالى عليه وسلم لو كان لابن ادم وادبان من مال
 لا يبغي لهما ثالثا الابتغاء هو الطلب يقال ابتغيت
 وابتغيت له بمعنى طلبته وطلبت له وانما عدى هنا
 بالي لغتمته بمعنى الضم ولا يلاء خوف ابن ادم الا
 التراب اي لا يستكفي بشئ وان كثرا الى ان يموت ويهرق
 عليه التراب وانه اريد التراب حقيقة طهنته وكثرته
 وعدم الاعتبار به ويتوب الله على من تاب ولما كان
 الحديث مشعرا بان الطمع امر لا يمكن لابن ادم تجنبه اخبر

عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يهرق ابن ادم
 ويشب منه اثنا عشر الخوص على المال والخوص على العرق يعني رطل
 من بلغ الشيخوخة المودية الى الهم كالميل الى الهم والهم
 قوي في جهتها محكم احتكاما مثلا احتكام قوة الشباب
 فهو استقامة او ان يشب من باب المطابقة لقوله يهرق والهم

عليه السلام بان الرجوع عن كل امر رذيل ممكن وان الله
 تعالى يوفق من طلب ذلك او يتقبل رجوعه ولا يطرده عن
 باب عفوه ومغفرته وينظر اليه برحمته بقوله ويتوب
 الله على من تاب المقام الثاني في ضد حب الدنيا وضد
 الحرص وفي ^{مجا} مدحها اي مدح ضد الحرص وحب
 الدنيا ضد الاول وهو حب الدنيا الزهد اعني اي بالزهد
 كراهة الدنيا وبرودتها على القلب اي عدم نشاط القلب
 وارتياحه عند حصولها وضد الثاني وهو الحرص القناعة
 مصدر قنع واما القنع بضم القاف بمعنى الطمع فهو مصدر
 قنع كساء وهو الاكتفاء باليسير اي الشئ القليل
 من الدنيا لا طلب الزيادة على ما يحصل به دفع الضرر
 ثم تمايدل على مدح الزهد ما خرج الطبراني في الاوسط
 وكذا البيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم الزهد في الدنيا يريح القلب والجسد
 ويريح القلب عن الهم التلطف على حصولها والهم التمسك عند

فوت شئ منها وخروجه ويرجى الجهد من مشاق الكفار
وارتكاب البحار والانتكبات على الكد في الاعمال تنمى الحديث
والرغبة فيها تنعب القلب والبدن وخرج ابن الدنيا عن
الضيق رضى مرسله انه قال انى النبي عليه السلام رجل
فقال يا رسول الله من ازهد الناس قال من لم ينس القبر
والبلى وترك زينة الدنيا واثر ما يبقى على ما يفنى ولم يعد
غدا من ايامه اى لم يحرم ببقائه في اليوم الاى بعد يومه
الذى هو فيه وعد نفسه من الموت فلم يكثر باعرا من امور
الدنيا بل اعند ما هو فارم عليه خرج الشيخان عن عمر
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس
الفنى من كثرة العرض بفتح الراء لانه يشمل اصناف الاموال
كلها وسكونها لا يشمل النفوس ولكن الغنى غنى النفس اى
كونها ملتبسة بالقناعة مبعثت عن حرص والتكلف
في طلب الدنيا فكم كثر عرض عديم ومحتاج في قوته الى
القرض يستعين من التعفف ثوب الغناء لصون العرض

خرج مسلم وكذا احمد والترمذي وابن ماجه
عن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه ان رسول
صلى الله عليه وسلم قال قد افلح من اسلم
ورزق كفافا وقنعه الله بما اتاه اى نال الفلاح
لانه ينجو من سوء العذاب ومن ذل الطمع
ومن كبر الغنى وبطره وهول الحساب
وما مثل ذلك الفلاح والكفاف هو الكفاية
بلا زيادة ولا نقصان وحر مسلم وكذا
البخارى عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
انه قال عليه السلام اللهم اجعل قوت المحمد
كفافا اى قدما يكفرهم عن الاحتياج الى الغير
وقبل القوت ما يمسك الرقيق او ما يكون
الزيادة عليه اسرافا وفيه بيان ان الكفاف
افضل من الغناء والفقر لانه عليه السلام
انما يدعوا له بافضل الاحوال وفيه ايضا الحث

الكفاية من القوت ما يكفى اى مع القوت عن الجوع
وعن السؤال وارقة ما لا يوجب
رئ جعله الله تعالى كافيا
بما اتاه ولم يطلب الزيادة
محتاج

على طلب ذلك خرج الترمذي عن ^{ابن جرير}
 ابي ذر رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ليست الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال و
 لا صناعة المال ولكن الزهد ان تكون بما
 في يد الله تعالى اوثق منك بما في يدك
 يعني ليست الزهادة بعدم لبس الجديد
 او التمتع عن اكل اللذيذ او كثرة انفاق
 المال بل ان يكون اعتماد المرء بوعد الله
 في اصال الرزق اليه من اعتماده بما في يده
 من المال فان ما في يده معرض التلف
 والافات والضاياع وما وعد الله تعالى
 لا يمكن فيه تلف ولا خلف ولا انقطاع بل
 يصل اليه فالزاهد من كان شديد الوثوق
 به قوي الاعتماد عليه وان يكون في ثواب

قال علي رضي الله عنه لو ان رجلا اخذ جميع
 ما في الارض واراد به وجه الله تعالى ففوز به
 ولو انه ترك جميع ما في يده وجه الله تعالى
 فليس به احمق

المصيبة اذا اصببت بها ارجب منك لو انما
 بقيت لك اي منعت واخرت عندك يعني
 ينبغي للزاهد ان يكون ذا رغبة عند ^{المصيبة}
 لا من حيث انها مصيبة بل من حيث ان الله
 يثيب على ذلك وانه بحكمه وتقديره وتكون
 رغبته في فرض تاخير المصيبة اقل من رغبته
 في وصولها لان الزاهد يكون تعجلا في
 الثواب ارجب واجت اليه من تاخير ولذا
 ما ورد من السنة في مدح الفقراء سماعه من جملة
 اسباب الرهد يعني ان ذكره لمض ان الميل اليه يورث
 الرهد خرج الترمذي وقال حديث صحيح قال المنذري
 ورواه صحيحهم في الصحيح وكذا أخرجه ابن حبان
 في صحيحه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بحسب
 عام نصف يوم وهو في الصحيح ابن حبان والترمذي

قال النبي صلى الله عليه وسلم
 الى الجنة سارع الى الخيرات ومن خاف من النار
 لم يهرب من الشهوات ومن زهد في الدنيا كانت
 من اللذات ومن زهد في الدنيا كانت
 عليه المصائب

بنصف يوم وهو حسبانته عام فقد كرم الله الفقراء
بفضيلة الفقراء بان متفقهم بالنعم الاخرية هذا القدر
من الرمان جزء لصبرهم على الفقر ورضائهم به
تفضل الله من الله خرج الشيخان عن ابن عباس
رضه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت
في النار فرأيت اكثر اهلها النساء يمكن ان يكون اطلاعه
عليه السلام مشاهدة عيان بان يكون في ليلة
الانسراء او في غيرها بان يكشف له الحجاب فيشاهد
ذلك مشاهدة العيان وان يكون بالوحي وهذا دليل
على ان الله جعل الفقر في بعض عبادته في الدنيا وسيلة
الى الغناء الاخروي الذي لا يبلى ولا يفنى خرج ابن
ماجه عن عمران بن حصين رضي الله عليه السلام
ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العبال المتعفف هو
تفعل من العفة وهي ترك الشيء والاغراض عنه مع

القدرة

القدرة على تعاطيه والمراد به هنا ترك السؤال و
الاغراض عما ليس بحلال وخصص ابا العبال مع ان
محبة الله تعالى للفقير المتعفف اعم من ذلك بياننا
لفضيلته على غيره ذوي العبال فان صاحب العبال
يحمل مشقتين مشقة الالم على عياله ومشقة الالم
على نفسه وله اجر صبرين صبره على ما يجده من جربة
عياله وحمله لهم على ما يرزق من الكفاف الحلال و
صبره على نفسه وتوطيئها على ذلك فبتين بهذا الحديث
ان الفقر مع التعفف سبب محبة الله تعالى خرج
الطبراني عن ابي سعيد رضي الله عنه قال عليه السلام
لبال مت فقير اول امت غنيا وهو امر بان يلقى العبد
ربه عاريا عن الدنيا وعلايفها متوجها الى الآخرة
ليطيب له لقاء مولاه ويهون عليه فراغ الدنيا يسوق
الى النعمة العقبى حاضر القلب لكلمة الشهادة عند خاتمة
الاجل لعدم اشتغاله باشتغال حب ما يتركه من

من الحطام ومجمعه من الحلال والحرام وهذا من اقوي
 مطمئنات النفس على الفقر والسكون اليه وعلى حسن
 الرضا به وحب المداومة عليه خرج الطبراني في الاوسطه
 والصغير عن ابي الدار دارة رضى الله عنه لم يكن يحل لرسول
 الله عليه السلام الدقيق ولم يكن له الا قميص واحد
 اى يلبسه لكل يوم ولا ينافيه ما رواه البخاري ومسلم
 وابوداود والترمذي عن ابي دبرة ابن ابي موسى الاشعري
 قال دخلت على عاتبة رضى الله عنها فاخرجت الينا
 كساء ملبدا وازار غليظا مما يصنع باليمن قال
 فاقسمت بالله العظيم ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قبض في هذين الثوبين وذلك لانه يحتمل
 زيادة احدهما في حالة المرض لمقتضى ذلك فان المرض
 يقتضى ما لا تقتضيه الصحة وكذلك ما رواه البيهقي
 في سننه وابن خزيمة في صحيحه انه كان لرسول الله
 برد وزاد في رواية اخضر يلبسه في العيدين والجمعة

لان المراد

لان المراد بقوله وان لم يكن له الا قميص واحد نفي
 تعدد قميصه الذي يلبسه لكل يوم وعدم تعدد ثيابه
 يتبدل بها في كل وقت اراد فيه التبدل على ما هو عادة
 اهل الدنيا وهذا البرد انما كان لامر خاص وذلك انه
 عليه السلام ما مئور بدعوة الخلق لا الحق وترغبه في
 اتباعه فكان من الواجب اظهار محاسن احواله في اوزان
 اجتماع الدون والعال والخاص والعام واقباله عليهم
 بالترغيب والترهيب والامر بالاتباع وقطع علايق
 النزاع لئلا تزدرب اعين العوام فان نظرهم مقصور
 على الظواهر ومن هنا قيل ليس للامام يوم الجمعة ان
 يزيد في حسن هيئته ولباسه وكذا ما خرجه الطبراني
 عن عاتبة قالت كان له عليه السلام ثوبان يلبسهما
 في الجمعة والعيدين فاذا انصرف طوي بناهما المثل لا يقال
 ان هذا الحديث وحديث جابر قبله يقتضيان تعدد
 اللباس ليوم الجمعة وبدونه يحصل ما ذكر من الغرض

يسن

والمصلحة لاحتمال ان يكون الخادة عليه السلام ال
التوطين بعد فناء البرد او بالعكس خرج الطبراني
باسناد حسن عن عائشة انه ما كان يبقى على
مائدة رسول الله من خبر الشعير قليل ولا كثير
نعلم انه عليه السلام كان يأكل من خبر الشعير وانه
لم يكن يشبع هو ولا آل بيته وانه لم يكن يدخر من
غذائه لعشائه ولا بالعكس ومن البين ان ذلك لم
يكن لعجزه عليه السلام عن خبر البر وعدم قدرته
عليه بل لزهده عم في الدنيا واعراضه عن لذاتها
وزهراتها وايتاره دار البقاء على دار الفناء وليناسه
فقراء امته عليه السلام خرج الامام مالك في الموطأ
عن انس رضي الله عنه قال رابع عمر اي بن خطاب رضي الله
عنه وهو يومئذ امير المؤمنين وقد رفع بين كتفيه
برقاع ثلث لبد بعضها على بعض اي جعل بعضها
فوق بعض لزهاده في الدنيا وخرج الترمذي عن

ابي طلحة

ابي طلحة رضي الله عنه قال شكونا الى رسول الله عليه السلام
الجوع ورفعنا ثيابنا عن حجرين الى بطوننا فرفع رسول
الله عليه السلام عن حجرين يعني انهم عن شكواتهم
الجوع لرسول الله عليه السلام ارادوا اظهار ما يدل
عليه فرفع كل واحد منهم ثوبه فظهر من تحته حجران
قد شد الى بطنه لبرهم انه لم يؤثر نفسه عليهم وانه
او فرحظا منهم فيما يشكونه اليه ليتنبهوا عن ذلك
ويعلموا ان الجوع امر محمود للعبد لما فيه من كسر النفس
والشهوة وايرات الخشوع والخضوع وقهر النفس وذلك
اعظم الثواب والالافعه عليه السلام سوال خصب
ودعد ودحب وسعة او طلب استمداد رباقي وغداد
دوحاني وشد الحجر بالبطن لاجل ان تقرب الامعاء من
الظهر فتد من حرارته وتستحك بالتصاغرهابه فتسهل
على المراض الحركة في العبادة فان الامعاء اذا خلت ترهلت
وتدلت ودارت فيها الرياح وكذلك البطن استرخت

ورح تشوق الحركة على صاحب الرياضة وخرج الشيخان
 عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يأتي علينا الشهر ما يؤقِدُ
 فيه نارا انما هو التمر والماء اي ما يتقاطعه للقوت هو
 التمر والماء وكان التمر كان مكان الخبز ^{الآن} ^{الآن}
 نؤتي بالخبز اي الآن يجدون شيئا من الخبز في ذلك
 الشهر فيوقدون له نارا ويطبخونه ويستقوتون به وفي
 رواية ما شبع آل محمد من خبز البر ثلثا اي ثلث ليل
 حتى مضى سبيله اي ذهب عليه السلام الى الله تعالى وفي
 اخرى ما شبع آل محمد من خبز شعير يومين متتابعين
 حتى قبض رسول الله عليه السلام وهذه الروايتان
 ايضا من رواية الشيخين عن عائشة رضي الله عنها خرج
 البراز باسناد حسن عن ابي الدرداء رضي الله عنه قال
 رسول الله عليه السلام ان بين ايديكم عقبة كؤود ابفتح
 الكاف وضم الهمزة اي صعبة لا ينبغي ومنها الاكل مخفٍ
 اي من الذنوب او من الدنيا والمال واحد والمراد بالعقبة

منزلة الاخرة وما فيها من المشاق والاهوال كهول الموقف
 والحساب ووزن الاعمال ومجاورة الصراط وغير ذلك
 ولا خفاء ان من استقل من الدنيا واستكثر من الصالحات
 واستعد للعقبى فاز بالنجاح وبخا ولما فرغ من ذكر الخيل
 وعلاجه واسبابه شرع في ذكر الاسراف لما تقدم من انهما
 طرفا السخاء فقال واما الاسراف ففيه خمسة مباحث

